

Вильгельмус а Бракел

Призвание и возрождение

Главы 30 и 31 из книги В. Бракела "Разумное служение христиан"

Оглавление

Слово к читателю

Вильгельмус Бракел и его произведение "Разумное служение христиан"

Об авторе

ЧАСТЬ 1. ПРИЗВАНИЕ. ВНЕШНИЙ И ВНУТРЕННИЙ ПРИЗЫВ

Глава 1. Призвание - это Божье провозглашение грешникам Евангелия

Глава 2. Различие между Законом и Евангелием

Глава 3. Различие между внешним и внутренним призывом

Глава 4. Внешний призыв: не распространяется на всех людей

Глава 5. Внешний призыв Евангелия во времена Ветхого Завета

Глава 6. Внешний призыв Евангелия приходит ко всем слышащим Евангелие

Глава 7. Божья цель в призвании людей

Глава 8. Внутренний призыв

Глава 9. Различие между природным и духовным характером человека

Глава 10. Внутренний призыв: дело Божьей благодати

Глава 11. Опровержение ошибочного арминианского учения о том, что человек имеет природную склонность к покаянию и вере

Глава 12. Пассивность человека в момент возрождения

Глава 13. Внутренний призыв. Непосредственная и действенная работа Бога

Глава 14. Природа внутреннего призыва такова, что ему невозможно противиться

ЧАСТЬ 2. ВОЗРОЖДЕНИЕ

Глава 1. Определение понятия "возрождение"

Глава 2. Необходимость возрождения

Глава 3. Дальнейшие разъяснения доктрины о возрождении

Глава 4. Серьезное увещание, обращенное к людям, не обратившимся к Богу

Глава 5. Слово к возрожденным людям

Слово к читателю

Русскоязычному читателю предлагается впервые переведенная на русский язык книга "Призвание и Возрождение", принадлежащая перу выдающегося голландского богослова и пастора Вильгельмуса а Бракела

(1635-1711), имя которого, к сожалению, до сих пор было неизвестно широкому кругу русскоязычных читателей.

Однако предлагаемая книга является только небольшой частью капитального произведения В.Бракела "Разумное служение христиан", а именно его 30-й и 31-й главой. В этой работе автор проводит глубокое исследование различных аспектов веры. Его фундаментальный труд по справедливости может быть отнесен к религиозной классике периода Второй Реформации в Голландии, самого плодотворного в духовном смысле периода. Господу угодно было в то время в изобилии излить Своего Духа на эту страну.

Название книги говорит само за себя. С такими словами обращается апостол к верующим в Риме: "Итак умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего"(Рим.12:1).

Мы верим, что издание этой книги послужит большим благословением для всех ее читателей, и молимся о том, чтобы каждый христианин мог на самом деле разумно служить Господу, представив, как написано, свое тело в живую, святую, благоугодную жертву Богу.

Некоторые мысли автора следует понимать в соответствии с ситуацией в Голландской Реформированной Церкви того времени. В связи с чем, у русскоязычных христиан может быть несколько иное мнение по некоторым вопросам, исследуемым в книге. Тем не менее, книга В. Бракела заслуживает самого серьезного внимания. Вы найдете в ней утешение, она поможет вам выбрать правильное направление в вашей духовной жизни и ежедневном хождении.

Пусть Господь благословит этот труд для Его славы!

Издатели: Dutch Reformed Tract Society,
branch of the Netherlands Reformed Congregations.

Переводчики: Братство независимых Церквей и миссий
Евангельских Христиан-Баптистов Украины.

1999 г.

Вильгельмус Бракел и его произведение "Разумное служение христиан"

**(предисловие к английскому изданию книги,
издательство "Dutch Reformed Tract Society", 1997 г.)**

"Разумное служение христиан" - это выдающееся произведение одного из первых представителей Второй Реформации в Голландии - Вильгельмуса а Бракела.

В названии своего классического труда Бракел использовал слова из Послания ап. Павла к Римлянам, 12 глава, стих 1: "Итак, умоляю вас, братья, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего". Избирая это заглавие, он намеревался выразить то, что Бог требует от человека, и, особенно, от христианина: служить Ему в Духе и истине - с должным пониманием, разумно, и в соответствии с Божьим откровением о Себе, т.е. с Его Словом.

Намерение автора становится очевидным сразу же, с первых страниц этой книги. Тщательный и глубокий разбор каждой конкретной доктрины в этой книге сочетается с изложением ее практического применения к личной жизни христианина. Все эти рассуждения автора являются настоящим духовным сокровищем и носят, бесспорно, пуританский характер. Они представляют читателю лучшие стороны реформированной, подтвержденной опытом святой жизни, христианской религии.

На протяжении всего произведения, но, особенно, в той его части, которая касается практического применения рассматриваемых доктрин, Бракел старается постоянно превозносить имя Иисуса - имя, которое Отец Небесный поставил выше всякого другого имени (Фил.2:9), "ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян.4:12).

Впервые опубликованная в 1700 году, книга "Разумное служение христиан" в Голландии в одном только восемнадцатом веке выдержала двадцать изданий! Это произведение, возможно, в большей степени, чем любое другое, отображает биение сердца и духовные основы Второй Реформации в Голландии. Здесь систематическое богословие и живое практическое христианство в Библейском и практическом плане переплетаются в их гармоничном сочетании.

Это произведение, написанное автором, мысли которого были переполнены заботами о церквях и прихожанах, является скорее пасторским посланием, нежели специальным богословским произведением. Тем не менее, на нем лежит печать пастора-богослова, Духом Святым наученного глубинам богопознания. В нем открывается влияние учености и точности Воетиуса, учения Витсиуса о доктринах веры и завете с Богом и глубоких познаний библейского богословия Коксеиуса. [Воетиус, Витсиус и Коксеиус - современные Бракелу голландские богословы периода Второй Реформации (*прим. ред.*).] Широкое по своему охвату библейских доктрин, это произведение Бракела детально рассматривает все те вопросы, которые дороги каждому христианину, и всегда это делает с целью содействия возрастанию читателей этой книги в благочестии.

Об авторе

**(предисловие к английскому изданию книги,
издательство "Dutch Reformed Tract Society", 1997 г.)**

Вильгельмус Бракел (современник таких выдающихся богословов периода Второй Реформации в Голландии, как *Витсиус, Воетиус, Ван Лоденстайн, Коелман и Гелленбройк*) родился 2 января 1635 года в Лееувардене, Нидерланды. Он был единственным сыном Дирка Герритса ван Бракела, позже известного, как *Теодорус а Бракел*.

Бесценным преимуществом Вильгельмуса было то, что его родители, воспитавшие его, были очень благочестивыми людьми. Они впоследствии свидетельствовали, с благодарностью и признательностью Богу, что их сын с раннего возраста имел страх Божий. Его отец был знаменитым священнослужителем в провинции Фрисландия и необычайно богобоязненным человеком. Его родители подвизались в молитве за то, чтобы их сын был мощным орудием Господа в служении Ему. Господу было угодно сверх всяких ожиданий ответить на их молитвы.

Бракел изучал богословие во Франекере и Утрехте, и особенное влияние на него оказал его наставник *Гисбертус Воетиус*. В возрасте двадцати четырех лет Бракел был рукоположен, как служитель Евангелия. Его проповеди были сосредоточены на Христе, наполнены Евангельским содержанием, основаны на личном опыте и обращены ко всем присутствующим.

Бракел служил в четырех общинах в своей родной провинции Фрисландии: в Эксморре (1662-1665), Ставорене (1665-1670), Гармингене (1670-1673) и в Лееувардене (1673-1683) - городе, где он родился и который был столицей провинции. Молодой служитель с большим усердием начал свой труд в Эксморре, - в строгой, требовательной общине. Один из современников говорил о Бракеле, что, живя в этом селении, он полностью посвятил себя своему служению. Господь обильно благословил его прилежный труд во Фрисландии. Святой Дух очевидным образом помогал ему добросовестно проповедовать Евангелие Господа Иисуса Христа.

Период служения Вильгельмус а Бракела во Фрисландии, однако, оказался подготовкой к более великому заданию, которое Бог приготовил для него в Роттердаме. Там наступил последний и самый продолжительный период его пасторского служения (1683-1711). В этот период своей жизни Бракел был занят длительной и плодотворной борьбой против *лабадистов*, за чистую церковь здесь на земле; он энергично противостоял попыткам правительства вмешиваться в дела церкви, а также написал свое выдающееся произведение "Разумное служение христиан" - зрелый плод его пасторских трудов.

После сорокадевятилетнего плодотворного служения Вильгельмуса Бракела, в 1711 году Господу было угодно забрать к Себе, домой, в возрасте 76 лет, этого выдающегося богослова, к которому благочестивые христиане с любовью обращались не иначе, как "Отец Бракел". Бог отозвал его с этой земли на небо для того, чтобы вручить ему награду верного Своего служителя.

ЧАСТЬ 1. ПРИЗВАНИЕ. ВНЕШНИЙ И ВНУТРЕННИЙ ПРИЗЫВ

Глава 1. Призвание - это Божье провозглашение грешникам Евангелия

В данной книге мы рассмотрим те пути, используя которые Господь приводит участников Нового Завета с Богом в состояние этого Завета, и те методы, посредством которых Он ведет их к конечной цели вечного блаженства. И первая часть этого пути - Божье призвание.

Призвание - это благодатная работа Бога, совершая которую, Он, посредством Евангелия, приглашает грешника оставить свое состояние греха и гнева Божия и взамен принять Иисуса Христа для того, чтобы через Него примириться с Богом и достигнуть истинного благочестия и спасения. Посредством такого призвания Бог Духом Святым действительно переводит Своих избранных в это состояние спасения.

Призвание - это благословенная работа Бога, о чем говорят следующие тексты Евангелия: "И послал (Царь) рабов своих звать званных на брачный пир; и не хотели придти. Ибо много званных, а мало избранных" (Матф.22:3,14); "...Призвавшего нас славою и благодатию" (2Петр.1:3); "Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего" (1Кор.1:9).

Бог не совершает призвание грешника через познание им (т.е. грешником) законов природы, или через рассматривание им Его великих творений, хотя и не перестает свидетельствовать необращенным людям о Себе Своими благодеяниями (Деян.14:17), как написано: "Дабы они искали Бога, не ощутят ли Его и не найдут ли" (Деян. 17:27).

Однако, таким образом Христос не открывается человеку и не призывает его верить в Него.

Необращенные люди являются субъектами завета дел и все, что делает с ними и по отношению к ним Бог, соответствует этому завету. Так что они обязаны жить по правилу "Поступай хорошо - и будешь жить". Следовательно, ни познание законов природы, ни рассматривание дел Божьих не является сущностью призвания, и по этой причине необращенные люди не являются призванными Богом.

Этот призыв также не совершается посредством возвещения нравственного закона Священного Писания. Нравственный закон Писания следует рассматривать в двояком смысле: либо с точки зрения его требований, посредством которых он открывает совершенные условия завета дел; либо с точки зрения его цели - как данного церкви в качестве руководства для жизни и образца истинной святости.

В своем первом значении нравственный закон проповедуется для обличения человека во грехе (Рим.3:20), чтобы, таким образом, привести его к пониманию безнадежности попыток обретения спасения посредством своих добрых дел. На этом роль закона в призвании человека заканчивается. Но

если одновременно с проповедью требований нравственного закона Священного Писания проповедуется евангельская весть об Иисусе Христе, человек, отвергнутый законом, будет привлечен Евангелием.

Таким образом, где бы ни проповедовался Христос, закон выступает в роли детоводителя ко Христу (Гал.3:24). Однако, нравственный закон Священного Писания не учит о Христе и не призывает к Нему, а поэтому он, т.е. закон, не является действующей составной частью призвания. В этом его отличие от обрядового закона, который имеет отношение к Евангелию.

Однако, истинным средством нашего призвания является, конечно же, Евангелие. Ап. Павел говорит "Бог от начала ... избрал вас ко спасению, к которому и призвал вас благовествованием нашим" (2Фес.2:13-14). Слово "Евангелие" означает "радостная весть", сущность которой упрощенно можно выразить такими словами: "Бедный человек, ты подвержен власти греха и гневу Божьему. Ты скользишь по пути, конец которого - вечные муки.

Но Бог послал Своего Сына Иисуса Христа, чтобы Он стал твоим Поручителем; в Его страданиях и смерти заключено полное удовлетворение требований Божьей справедливости, и следовательно, -освобождение от вины и наказания за твои грехи. В Его совершенном послушании закону заключена абсолютная святость, так что Он может совершенным образом спасти всех, кто приходит к Богу через Него. Христос предлагает тебе все Свои заслуги, а, следовательно, - и самое ценное для человека - вечное спасение. Он зовет и приглашает к Себе всех, без исключения, людей: "Ко Мне обратитесь и будете спасены, примите Меня, отдайте себя в Мои руки, вступите в завет со Мною и вы не погибнете, но будете иметь вечную жизнь".

Это Божье приглашение содержится в Библии, как в Ветхом, так и в Новом Завете. Первое провозглашение Евангелия мы находим в книге Бытие, где читаем, что "Семя жены будет поражать змея в голову" (Быт.3:15). С тех пор Бог "многократно и многообразно" (Евр.1:1) провозглашал благую весть Евангелия, "ибо и нам оно возвещено, как и тем" (Евр.4:2). До пришествия Христа оно было *Евангелием обетовании*, как и написано: "...избранный к благовестию Божию, которое Бог прежде обещал через пророков Своих, в святых писаниях" (Рим. 1:1-2). По пришествии Христа оно является уже *Евангелием исполненных обетовании*:

"Пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царства Божия, и говоря, что *исполнилось время*" (Марк. 1:14-15).

Глава 2. Различие между Законом и Евангелием

Закон и Евангелие часто рассматриваются в противопоставлении друг другу. Если подобное противопоставление предпринимается по отношению к обрядовому закону, то его целью было указать на пришествие Христа во плоти, прообразом которого и были установленные законом ритуалы и обряды. *Евангелие исполненных обетовании*, однако, возвещает о том, что

Христос уже пришел. И в этом смысле не может быть противопоставления между обрядовым законом и Евангелием, поскольку обряды и священные предметы Ветхого Завета помогают понять Евангелие и провозглашают его.

Однако, имеется существенное различие между нравственным законом и Евангелием и мы рассмотрим четыре аспекта этого различия.

Во-первых, нравственный закон был дан Господом Богом - Верховным, Великим, Единственным Законодателем - и имеет отношение ко всему человечеству. А Евангелие - это добрая весть о Боге, Который есть "Бог человеколюбивый и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и истинный" (Исх.34:6) и имеет отношение не ко всем людям, но только к некоторым из них.

Во-вторых, этот закон частично может быть познан посредством природных возможностей человека. (Рим.2:15), но Евангелие можно познать только посредством откровения (Еф.3:5).

В-третьих, этот закон является основанием завета дел, который обещал спасение при условии абсолютного соблюдения его (т.е. закона), и который не знает никакого прощения грехов (Рим. 10:5; Матф.19:17). Но Евангелие - это провозглашение завета благодати, обещающего верующим прощение грехов и спасение через Иисуса Христа (Рим. 10:8-9).

В-четвертых, нравственный закон рождает у грешника знание о грехе (Рим.3:20); он также "производит гнев" Божий, ибо "где нет закона, нет и преступления" (Рим.4:15) и, таким образом, приводит его (т.е. грешника) в состояние страха и трепета (Ис.33:14). А Евангелие - это драгоценное употребление силы Божьей ко спасению грешника (Рим. 1:16). Это средство, которое Бог использует для того, чтобы призвать людей ко спасению.

Бог мог бы непосредственно и без слов явить человеку Христа, мог бы привести его (т.е. человека) ко Христу, побудить уверовать в Него, и, таким образом, привести его ко спасению. Но Богу угодно было избрать такой путь спасения человека, чтобы открылась Его многогранная мудрость и чтобы были прославлены и другие стороны Его Божественной личности, и чтобы сделать человека участником этого спасения посредством Евангельского слова, ведя, таким образом, разумного человека по разумному пути.

Итак, использование благой евангельской вести является Божьим средством призвания человека, поскольку все люди сбились с пути и идут по неверной дороге, ведущей к гибели. Бог через Слово Свое вызывает к этим заблудившимся людям, предупреждая их о том, что путь, по которому они сейчас направляются, приведет их к вечному несчастью; и Он приглашает их прийти ко Христу - как к единственному пути ко спасению.

Глава 3. Различие между внешним и внутренним призывом

Что касается призвания, то необходимо отметить различие между внешним и внутренним призывом. Оба они исходят от Бога, совершаются посредством одного и того же Слова Божьего, имеют отношение к одним и тем же проблемам человека и в равной степени предложены всем людям. Оба

призыва адресованы человеку, как таковому, который, кем бы он ни был сам по себе, имеет одну и ту же падшую человеческую природу.

Однако, эти два призыва отличаются друг от друга. Один действует только внешне, посредством Слова Божия и Духа Святого, Который сопровождает служение Слова и Своим общим для всех людей воздействием на них в некоторой степени просвещает человека и приводит его к исторической (номинальной) вере. А второй проникает непосредственно в сердце человека, могущественно просвещая его дивным светом, открывая человеку духовные тайны в их истинной сущности, и могущественно склоняет его волю принять эти тайны во Христе и пребывать в покорности вере.

Существует бесконечное различие между испорченным умом человека (на который возлагают надежду последователи Арминия и другие защитники учения о свободной воле) и Священным Писанием. Вопрос заключается в следующем: зависит ли обретение спасения от желания и свободного выбора человека? Является ли он сам единственной и существенной причиной своего спасения или Бог -единственная и существенная причина спасения его души? И может ли человек, абсолютно ни на что не годный, что-либо сделать, чтобы обрести спасение?

Арминиане с готовностью признают, что Бог приготовил и совершил спасение, и что Он дал и явил людям Христа, как Посредника между Собою и человеком. Однако, они приписывают принятие спасения и вступление на путь, ведущий к Богу, доброй воле и силе самого человека. Это можно уподобить тому, что происходит на беговой дорожке, предназначенной для состязаний. Устроитель состязаний выставил на всеобщее обозрение приз и приготовил дорожку, а обретение приза зависит от самих бегунов.

Для того, чтобы защитить своего "идола" (а таковым для арминиан является их представление о собственной способности человека и его доброй воле, как средстве для своего спасения), арминиане предпочли бы упразднить различие между внешним и внутренним призывом, между бездейственным и действенным призыванием. [Резкая критика, звучащая здесь и далее по тексту в адрес Арминия и других сторонников учения о свободной воле человека, характерна для всех защитников учения Кальвина о безусловном избрании и ограниченном спасении. Однако, справедливости ради, необходимо отметить, что подобные утверждения В.Бракела противоречат тому же самому Священному Писанию, на которое он ссылается. И, действительно, если у чезоврожденного человека совершенно отсутствует свободная воля, зачем, через Свое Слово, Бог многообразно и многократно обращается к этим людям со словами обличения и призыва? И если Бог заранее определил этих людей к гибели, как Он может их судить за то, что они по Его предвечному предопределению и не могли сделать? (*Прим. ред.*.)] Они склонны рассматривать их как одно и то же действие Бога и потому признают только одно призывание. В таком случае результат призыва обусловлен не силой Божьей, действующей в одном человеке больше, чем в другом. Но, вместо этого, результат призыва будет связан с тем, что один человек покоряется

призыву по своей свободной воле (которая дает ему способность либо ответить на призыв, либо отвергнуть его) и таким образом спасается, а другой человек относится к призыву с презрением и отвергает его посредством той же совершенно свободной воли.

Но Писание осуждает и опровергает подобные неразумные мысли.

Во-первых, Писание показывает, что призвание приводит человека к спасению только в результате Божьего изволения: "призваны по его изволению" (Рим.8:28), "ибо дары и призвание Божие непреложны" (Рим.11:29). По-настоящему вера проявляется у тех людей, которые призваны по этому изволению: "уверовали все, которые были преду ставлены к вечной жизни" (Деян. 13:48).

Во-вторых, Писание сообщает о том, что в самом человеке нет такой особенной черты, которая отличала бы одного человека от другого, но различие производит Сам Бог. "Ибо кто отличает тебя? Что ты имеешь, чего бы не получил? А если получил, что хвалишься, как будто не получил?" (1Кор.4:7). Но человек приписывая причину большей веры одного человека по сравнению с меньшей верой другого его благочестию и силе, склонен создавать подобное различие.

Таким образом, существует призвание, которое имеет действительную природу и проникает во внутрь души человека - в его интеллект, волю, характер, -изменяя и освящая их. Это - внутренний призыв. Существует также внешнее призвание посредством возвещения Слова Божия, которое не сопровождается сильными действиями Бога, производящими в человеке веру и любовь, но которое доходит только до его наружного уха. Оно оставляет человека в его природном состоянии, а он, в силу своей порочности, отвергает этот внешний призыв. Таким образом, он пренебрегает этим призывом, следуя побуждениям своей свободной воли, и такой его выбор является неизбежным следствием его состояния. Это истинно в отношении большинства званых на брачный пир (Матф.22:5-14).

Мы рассмотрим оба призыва по отдельности, начиная с внешнего призыва.

Глава 4. Внешний призыв: не распространяется на всех людей

В отношении внешнего призыва возникает вопрос: является ли этот призыв всеобщим, то есть призывает ли Бог всех людей на земле прийти ко Христу и через Него обрести спасение? Лютеране дают утвердительный ответ. Мы же, отвечая на этот вопрос, отстаиваем то, что этот призыв не приходит ко всем людям. И хотя он достигает целых областей, стран, народов и языков, он приходит не ко всем.

И, действительно, положительный ответ на этот вопрос противоречил бы всему Писанию и опыту всех прошлых веков. Каин был первым человеком, изгнанным от лица Божия, в то время как обетование благой вести осталось и сохранялось среди потомков Сифа. Авраам и его потомство составили ветхозаветную Церковь Божью и именно им были даны Божьи пророчества, в

то время, как Бог "попустил всем народам (т.е. язычникам) ходить своими путями" (Деян.14:16). "Он возвестил слово Свое Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю. Не сделал Он того никакому другому народу, и судов Его они не знают" (Пс. 146:8-9).

После пришествия Христа это призвание тоже не было всеобщим. Так, например, целый материк -Америка - был неизвестен и оставался неизвестным, по крайней мере, тысячу лет и, таким образом, был лишен проповеди Евангелия. Его внутренние районы - все еще остаются неизвестными. [Нужно помнить о том, что эти слова были сказаны в 1700 году.] И это не исключение, ибо всегда были страны, в которых Евангелие не возвещалось. Такую картину мы наблюдаем и сегодня: большинство народов на земле лишены Евангелия. Этот факт настолько очевиден, что не может быть опровергнут. И, таким образом, нужно согласиться, что это призвание не является всеобщим.

Возражение 1: Все люди были призваны в лице Адама и Ноя, также как и в лице других прародителей, которым была возвещена благая весть, но они отвергли ее. По этой причине Бог сдвинул их светильник, как видно из книги Откровения 2.5.

Ответ. Мы отрицаем то, что потомки указанных выше прародителей, которым непосредственно не было возвещено Евангелие, могут сказать, что они призваны Богом только потому, что были призваны их прародители, ибо истинно говорит пророк: "сын не понесет вины отца" (Иез. 18:20). Поэтому и отвержение Евангелия нашими прародителями не может быть вменено их потомкам.

Мы отрицаем также и то, что все люди призваны в Адаме, Ное и других прародителях, ибо не все люди (которые относятся к потомкам Адама и Ноя), включены в действие завета благодати и не все они являются теми людьми, которые принимают предложенный им дар благодати. В этом отношении каждый человек должен рассматриваться индивидуально, и не как человек, призываемый Евангелием, а как тот, кому Евангелие возвещается.

Возражение 2: В Писании сказано, что Бог "хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" (1Тим.2:4); "Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков" (Тит.2:11); "Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари" (Марк. 15:15). На основании этих мест Писания можно заключить, что Божье призвание является всеобщим, и что все люди призваны индивидуально.

Ответ. Слово "все" в Писании часто употребляются в значении слова "разные". Опыт подтверждает, что именно такой смысл имеет слово "все" в выше указанных текстах Писания. Эти тексты имеют отношение к возвещению Евангелия по всему миру в отличие от того, что ранее, до прихода Христа, призыв Божий был ограничен только семенем Авраама. Теперь же этот призыв относится ко всем без исключения народам, без всякого различия.

Возражение 3: Писание указывает на то, что было много верующих, которые жили в таких местах, где не было церкви, например - Иов,

Мелхиседек, Валаам, Корнилий и т.д. Это доказывает, что Божье призвание распространяется за пределами видимой церкви; и поэтому оно - всеобщее.

Ответ. На основании призвания Богом некоторых личностей нельзя делать вывод об универсальном призвании всех людей без исключения. Некоторые из этих людей жили до того времени, как Бог отделил потомство Авраама. Так произошло в жизни Сима и патриархов, когда знание об истинной религии другие человеческие роды еще не полностью утратили. Упомянутые выше верующие люди, даже если они и не принадлежали к потомкам Авраама, жили в местах, где была своя церковь, и благодаря таким обстоятельствам становились верующими и прозелитами.

Возражение 4: Было много таких людей, которые, хотя и жили вдали от церкви, вели благочестивую жизнь и творили добрые дела. Следовательно, их знаний было достаточно для спасения. Таким образом, Божье призвание является всеобщим.

Ответ. Всем без исключения людям присущ врожденный, естественный нравственный закон. Отсюда происходит естественная религия, а также, - естественные добродетели. Однако, ранее мы уже показали, что всего этого недостаточно для спасения. Подобное естественное знание, естественные религия и добродетельность в сущности своей отличаются от истинного знания Бога во Христе, и от истинной религии и благочестия, так что истинное знание не обязательно следует за естественным.

Из всего вышесказанного становится ясно, что Божье призвание не является универсальным.

Глава 5. Внешний призыв Евангелия во времена Ветхого Завета

Некоторые христиане, например, *социниане*, придерживаются совершенно другой крайности и отрицают, что до Христа существовало призвание посредством Евангелия. Они, правда, признали бы, что Евангелие было известно Божьим пророкам, которые имели удивительные откровения; но они настолько безрассудны, что рассматривают пророков, как иррациональных, неразумных людей и видят в них нечто вроде органичных труб, которые бессознательно издают музыкальные звуки. Даже если бы они и признали, что пророки были знакомы с Евангелием, они все равно предпочли бы отрицать то, что эти люди обладали подобным знанием. По их мнению, все, что пророки понимали - это касалось только Божьих указаний на грядущие времена, а именно - на дни Мессии, когда к Нему воззовут и язычники.

Но мы считаем, что чтущие Бога люди во времена Ветхого Завета, несомненно, были призваны веровать в грядущего Мессию к своему оправданию, освящению и спасению, как и мы теперь, во времена Нового Завета, только тогда Божий план спасения был для них не таким ясным и не таким действенным, как сейчас для нас, в период Церкви Иисуса Христа. Приведем четыре аргумента в пользу данного утверждения.

Во-первых, это становится очевидным на основании некоторых очень ясных текстов Священного Писания.

В послании ап. Павла Гал. 3:8 мы читаем: "И Писание, провидя, что Бог верою оправдывает язычников, предвозвестило Аврааму: "в тебе благословятся все народы". Из Библии известно также, что Авраам получил благую весть (Евангелие) и был призван Богом еще до учреждения обрезания. Отсюда апостол Павел делает вывод, что верующие, даже необрезанные, "суть сыны Авраама" (Гал.3:7).

Таким образом, Евангелие было дано не только Аврааму, но и для всего его потомства, которому оно было возвещено. Сам Господь свидетельствует об этом: "И сказал Господь: утаю ли Я от Авраама, что хочу делать! От Авраама точно произойдет народ великий и сильный, и благословятся в нем все народы земли. Ибо Я знаю его, что он заповедует сынам своим и дому своему после себя, ходить путем Господним" (Быт.18:17-19). Бог предузнал, затем избрал и призвал Авраама для этой цели, и поэтому возвестил ему Евангелие с тем, чтобы он, в свою очередь, возвестил его своим детям и дому своему после себя. Следовательно, у людей Ветхого Завета тоже было Евангелие и оно было им возвещено.

Примите также во внимание следующий текст Писания: "Ибо и нам оно возвещено, как и тем; но не принесло им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших" (Евр.4,2). Из этого текста следует, что мы, живущие в новозаветное время, имеем то же Евангелие, которое имели люди, жившие во времена Ветхого Завета. Форма изложения мысли в данном тексте выражает тот факт, что люди Ветхого Завета в некоторой степени превосходили нас, но не в том, что касается ясности изложения Евангелия, а с той точки зрения, что они имели Евангелие раньше нас. Они имели Евангелие и это Евангелие в те дни было предназначено именно для них. Они слышали его и были обязаны верою его принять, а если они не поступали так - в этом и был их грех.

Во-вторых, это становится очевидным и на основании всех пророческих Писаний. То, что эти Писания содержат много предсказаний и описаний событий, связанных с грядущим приходом Мессии, а также много увещаний уверовать в Него - является неопровержимым фактом (см. Псалмы 2, 44, 71; Ис.40 и т.д.). Пророческие Писания - это краткое изложение проповедей, с которыми пророки обращались к современным им людям, так что содержание этих пророчеств было им известно. Поэтому они должны были покаяться, так как назначение этих проповедей и было побудить их к покаянию и вере. Таким образом, Евангелие присутствовало в Ветхом Завете.

В-третьих, обрядовое поклонение Ветхого Завета также полностью подтверждает наше утверждение. Все эти обряды были даны Израилю не для того, чтобы их смысл был исчерпан внешним исполнением религиозного ритуала, но все они были тенью Христа, Который, в свою очередь, является их истинной сущностью (см. Кол.2; Евр.10:1). При помощи этих теней Причастники Ветхого Завета были призваны с радостью ожидать грядущего

Мессию и веровать в Него, и это апостол объясняет на протяжении всего послания к Евреям. Поэтому эти тени - существенная часть Евангелия. И поскольку у людей Ветхого Завета было первое (т.е. тени Христа - *прим.ред.*), то было и второе (т.е. Евангелие - *прим.ред.*).

В-четвертых, верующие Ветхого Завета были участниками благословений, дарованных и обещанных в Евангелии. Они были участниками завета благодати (см. Быт. 17; Деян.3:25); они имели Дух Святой (2Кор.4:13); Бог был их Отцом, а они - Его детьми (см. Рим.9:4; Пс.102:13; Иер.31:5). Они имели прощение грехов (Пс.31:5) и, более того, имели все благословения завета благодати; они ожидали спасения и обретали его (Евр. 11:16). Там, где находятся все эти милости, - там также должно быть и Евангелие. Поскольку они существовали в Ветхом Завете, то и Евангелие там тоже присутствовало.

Возражение 1: Евангелие было скрыто до времени Христа. Во времена Ветхого Завета верующие имели только обетования, а не их действительное осуществление. Это видно из следующих текстов Священного Писания.

1) "Все сии умерли в вере, не получивши обетований" (Евр. 11:13).

2) "...по откровению тайны, о которой от вечных времен было умолчано, но которая была явлена теперь, и через Писания пророческие по повелению вечного Бога была объявлена всем народам к послушанию веры" (Рим.16:25-25). Здесь апостол отчетливо утверждает, что Евангелие сохранялось в тайне от Бремени основания мира и было явлено только в Новом Завете.

Ответ: 1) Первое место Писания говорит о том, что у верующих, живших в Ветхом Завете, не было Христа во плоти, пришествие Которого было тогда только обещано. Однако, здесь не написано, что у них не было Евангелия, или, что они не были призваны веровать во Христа, Который должен был прийти. Мы читаем противоположное: они веровали. Таким образом, они были призваны Евангелием и это Евангелие имело одинаковое содержание с Евангелием Нового Завета (1 Пет. 1:20), ибо вера от слышания.

2) Второй текст также опровергает подобное мнение, потому что апостол говорит здесь об откровении язычникам, а не иудеям. Он говорит, что Евангелие было явлено язычникам через пророческие Писания, так как оно заключено в этих Писаниях. У иудеев, однако, уже были эти Писания, и Евангелие было известно иудеям еще до наступления времени Нового Завета, но оно не было известно язычникам.

3) Об этой тайне, которая была известна иудеям, но сокрыта от язычников, говорят также и другие тексты Священного Писания. Например, Ефес. 3:4-6: "... тайны Христовой, Которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом (Святым), чтоб и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования".

Прежде эта тайна не была открыта так явно, как она открылась в настоящее время. Язычникам она, вообще, не была открыта, и никто прежде не был свидетелем исполнения обетования, касающихся призвания

язычников. Апостолы, однако, свидетельствуют о том, что язычники обращались посредством их проповеди. Такое мнение выражено в следующих стихах Священного Писания: Еф.3:9; Кол. 1:26; 2 Тим. 1:10-11, Тит. 1:2.

Возражение 2: 1) Моисей был посредником Ветхого Завета, а Христос - Нового Завета. Поэтому верующим Ветхого Завета не было возведено о Христе и, следовательно, они не были сопричастниками Христа.

2) Примите во внимание также Иоан.1:17, где мы читаем: "Ибо закон дан через Моисея, благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа" (Иоан.1:17).

Ответ: 1) Моисей свидетельствовал о Христе и проповедовал Христа народу (Луки 24:27). Таким образом, Евангелие было предложено людям и во времена Моисея.

2) Отличие Моисея от Христа в Иоан.1:17 не хронологическое, но оно имеет отношение к особенностям этих личностей и их работе. Моисей был тем средством, через которое Бог дал закон десяти заповедей, как правило жизни для причастников Ветхого Завета, и обрядовые законы, которые прообразно указывали на Христа. Но ни сам Моисей, ни его законы не являлись, сами по себе, истинной сущностью Ветхого Завета. Однако, это истинно в отношении Христа, Который вчера и сегодня тот же (Евр.13:8). Христос есть истина, сущность и воплощение того, прообразом чего был обрядовый закон Моисея.

Возражение 3: Примите во внимание Гал.3:19: "Для чего же закон? Он преподан через Ангелов, рукою посредника". Моисей был, таким образом, посредником Ветхого Завета, а Христос -Посредник Нового Завета: "То лучшего завета Поручителем соделался Иисус" (Евр.7:22); "И потому Он есть Ходатай нового завета" (Евр.9:15).

Ответ: Моисей был посредником, стоящим между Богом и людьми, который передавал слова от Бога к людям и обратно, от людей к Богу. А Христос является Поручителем и Посредником ценою Своей искупительной жертвы. "И потому Он есть Ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное" (Евр.9:15).

Моисей мог быть посредником только на протяжении своей жизни, то есть, всего лишь на протяжении короткого времени, так что у последующих поколений людей уже не было его в качестве посредника; а Христос - тот же вчера и сегодня. В обрядовых ритуалах Ветхого Завета Он также был заклан "от создания мира" (Откр.13:8). Моисей, будучи посредником, как мы только что объяснили, от имени Бога явил людям Христа и увещевал их верить в Него (Лук.24:27). Именно с этой целью и был учрежден обрядовый закон. Таким образом, Евангелие, также как и призвание, реально присутствовали в Ветхом Завете.

Возражение 4: В Ветхом Завете люди не обладали духовными привилегиями, присущими завету благодати. Из этого следует, что они также не имели и Евангелия. Следовательно, причастники Ветхого Завета также не

были призваны ко спасению. Это становится очевидным из Евр.7:19: "Ибо закон ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу".

Ответ: Это верно, что закон сам по себе не может дать человеку надежду на спасение, но обряды Ветхозаветного служения вели людей ко Христу; и, благодаря этому, верующие Ветхого Завета имели доступ к благодати через веру. Они верили во Христа и были участниками благословений завета, так же, как это верно и в отношении нас -верующих Нового Завета (о чем было сказано выше).

Возражение 5: Мы читаем в Евр. 9:8, "что еще не открыт путь во святилище, доколе стоит прежняя скиния". "Святилище" означает Небо. Это известный факт, что путь к Небу в Ветхом Завете еще не был открыт. Таким образом, верующие Ветхого Завета не были призваны ко спасению посредством Евангелия.

Ответ: *Во-первых*, апостол говорит далее, по тексту Послания, т.е. в Евр. 9:9, что святилище было "образом настоящего времени". Таким образом, люди в то время имели у себя образ Неба.

Во-вторых, Святое Святых было отделено от святилища завесой, так что туда никто не мог даже заглянуть. Это означает, что все обряды, сами по себе, не могли открыть путь в Небо. Это означает, также, что таким путем взойти на небо нельзя, но только Христос, Который скорее является антипрообразом этих обрядов, есть единственный путь, по которому можно прийти к Богу (Иоан.14:6).

В-третьих, апостол утверждает, что путь в Небесное Святилище еще не открыт. Он не говорит, что святилище еще не открыто, но заявляет этим самым, что в Ветхом Завете еще не было Христа во плоти, Который является этим путем.

В-четвертых, когда апостол говорит, что путь еще не открыт, то он этим не подразумевает ни того, что путь пока еще не существует; ни того, что этот путь верующим в Ветхом Завете был совершенно неизвестным. Здесь просто имеется в виду то, что для них этот путь не был таким ясным, каким он стал после пришествия Христа, потому что тогда им приходилось смотреть на грядущего Христа посредством темных теней прообразов. Подобным же образом в 1 Иоан. 3:2 о детях Божьих написано: "еще не открылось что будем", хотя, несмотря на это, некоторое знание о том мы имеем. Место Писания, о котором идет речь, т.е. Евр. 9:8, имеет отношение к мере знания и различным способам, посредством которых можно придти к Богу через Христа, - тогда, в Ветхом Завете, это были обряды, а теперь, в Новом Завете, обряды уже не нужны.

Возражение 6: Мы читаем также во 2 Тим. 1:9-10: "Благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен, открывшейся же ныне явлением Спасителя нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление чрез благовестие". Вот видите, именно Христос впервые явил жизнь для этого мира, следовательно, прежде о ней не знали.

Ответ: Во-первых, уже неопровержимо было доказано, что о вечной жизни верующие знали и до пришествия Христа, что к этой жизни они стремились и старались стать ее участниками (см. Лев.18:5; Матф.19:17; Иоан.5:39). Поэтому этот стих не может означать, что до пришествия Христа верующие были полностью невежественны в этом вопросе.

Во-вторых, Христос явил жизнь и бессмертие, совершив на деле искупление грехов; Он избавил Свой народ от смерти, заслужив для него Своим подвигом вечную жизнь.

В-третьих, пророчества Библии и ветхозаветные обряды свидетельствовали о том, что Христос пока еще не пришел и реально еще не совершил искупление; но что Он придет для того, чтобы все это исполнить. Евангелие же констатирует то, что Христос уже пришел и все совершил.

В-четвертых, в ветхозаветные времена все обрядовые установления были прообразами Христа, подобно теням, которые не могли быть такими же ясными, как сама сущность явления. Но во Христе все тени обрели облик и то, что было прообразом, приняло свой истинный вид, так что стало ясно различимым.

В-пятых, фактически Павел говорит эти слова применительно к язычникам, которые пока еще не были призваны, но пребывали в ослеплении. После пришествия Христа, однако, они также были призваны посредством Евангелия к свету спасения и вечному блаженству. Это видно из следующего, за рассматриваемым нами текстом, стиха: "Для которого я поставлен проповедником и Апостолом и учителем язычников" (2Тим.1:11).

Возражение 7: Апостол говорит: "И все сии... не получили обещанного, потому что Бог предусмотрел о нас нечто лучшее, дабы они не без нас достигли совершенства" (Евр. 11:39-40). Из этого текста явствует, что люди Ветхого Завета не являлись участниками небесных благословений.

Ответ: Во-первых, у них было обетование о пришествии Мессии, но они не испытали его исполнения, т.е. пришествия Христа во плоти.

Во-вторых, верующие Нового Завета имеют нечто лучшее, чем имели верующие Ветхого Завета. Однако, возражение не может быть верным, поскольку духовные благословения одного Завета являются частью благословений другого. Скорее всего, нечто лучшее означает то, каким образом они становятся участниками завета. Верующие Ветхого Завета становились его участниками благодаря прообразным теням, а мы - благодаря самому (т.е. Христа) явлению и истине. Они предвкушали обещанного пришествия Христа, а у нас есть исполнение этого обетования. Они обладали этими благословениями в надежде, а мы можем видеть их и обладать ими на самом деле; они обладали этими благословениями в меньшей степени, а мы можем иметь все это (то есть, Духа Святого, свет и жизнь) в гораздо большей степени.

Господу было угодно не посылать Христа во плоти сразу же после того, как были даны обетования Адаму и Еве, или Аврааму, Исааку и Иакову. А если бы это было так, тогда и они обладали бы этими благословениями на самом деле и не было бы нужды в прообразных тенях. Но, однако, поскольку

Христос надолго замедлил со своим приходом, этим самым Он все это длительное время ожидания побуждал Свой народ жаждать времени исполнения обетования; и поскольку Христос пришел в наше время, исполнив все обещанное - ветхозаветные верующие оказались не единственными причастниками истинного благословения. Мы являемся причастниками вместе с ними, а они - вместе с нами, хотя, возможно, мы являемся причастниками лучшего служения, чем они.

Возражение 8: Апостол говорит: "Лучшего завета поручителем соделался Иисус" (Евр.7:22); "Он - Ходатай лучшего завета" (Евр.8:б). Отсюда становится очевидным, что ветхозаветные верующие были причастниками скорее земных, чем духовных благословений.

Ответ: Мы отрицаем, что слово "лучший" относится к самому явлению Нового Завета. Выше мы уже показали истинность противоположного утверждения. Слово "лучший" относится к способу, каким осуществлен был завет, и который часто также обозначается наименованием "завет".

Таким образом, мы увидели, что со времени грехопадения человека Бог призывал Свой народ посредством Евангелия.

Глава 6. Внешний призыв Евангелия приходит ко всем слышащим Евангелие

Вопрос: Призывает ли Бог всех людей, находящихся под воздействием проповеди Евангелия, но все еще не спасенных, или Бог призывает только избранных?

Ответ: Бог призывает всех и каждого из тех, кто живет под воздействием проповеди Евангелия. Нужно отметить, что только таким путем человек может иметь свободу, чтобы принять верою Христа; и что он не имел бы ее, если бы Евангелие не было ему предложено. Евангельская весть предлагается людям еще и для того, чтобы была подтверждена Божья справедливость в наказании тех, кто пренебрегает таким великим спасением и не покоряется Евангелию.

Для того, чтобы каждый читающий мог убедиться в этом, отметим следующие восемь обстоятельств.

Во-первых, сравните себя с дикими индейцами, которые не знают Христа и не имеют знания о спасении. Разве вы не видите, что Бог поступает по-разному с ними и с вами? Хотели бы вы поменяться с ними местами? Почему нет? Не потому ли, что там, где находитесь вы, есть больше надежды на спасение, чем там, где находятся они? Разве мера осуждения тех, кто жил там, где проповедовалось Евангелие, но не покался, не будет большей, чем мера осуждения диких язычников? Разве это было бы так, если бы спасение не предлагалось вам? Следовательно, вышесказанное подтверждает тот факт, что все, слышащие Евангелие, являются званными Богом.

Во-вторых, каждый, кто находится под воздействием благой вести, слышит голос служителя Евангелия, когда он проповедует, увещевает и обличает. Евангелие обращено, таким образом, к тому, кто слышит его.

Проповедник Евангелия - это служитель Христа, домостроитель "тайн Божиих" (1 Кор.4:1) и "посланник от имени Христова" (2Кор.5:20). Поэтому тот, кто слушает проповедника Евангелия - слушает Христа, а отвергающий проповедника - отвергает Христа (Лук.10:16).

Примите ко вниманию также и то, что в Священном Писании содержатся слова Самого Бога. Следовательно, в ушах каждого, кто слышит голос проповедника Евангелия, звучат слова Самого Бога; и все, что сказано проповедником, обращено к тому, кто слышит его. Таким образом, всякий слушающий проповедника является званым посредством Евангельской вести.

В-третьих, Писание определенно утверждает, что многие из погибших людей были званными во время их земной жизни. Вот тексты Священного Писания об этом: "Много званных, а мало избранных" (Матф.20:16); "... и звал многих, и послал раба своего, когда наступило время ужина, сказать званным: идите, ибо уже все готово. И начали все, как бы сговорившись, извиняться" (Лук. 14:16-18); "И послал рабов своих звать званных на брачный пир; и не хотели придти" (Матф.22:3).

Был ли приглашен на брачный пир тот гость, который был одет не в брачную одежду? Наиболее вероятно предположить, что да. Его преступление состояло не в том, что он не пришел, но в том, что он пришел не так, как нужно было придти, то есть без брачной одежды. Таким образом, очевидным является тот факт, что каждый, кто находится под воздействием евангельской вести, является званным и приглашенным идти ко Христу.

В-четвертых, существует общее и безусловное приглашение всем людям, то есть, каждому, кто даже не имеет серебра, чтобы заплатить за воду живую; и кто желает придти (Ис.55:1-2; Иоан.7:37; Откр.22:17). Тот же, кто не желает и не жаждет, воздерживается от прихода ко Христу. Этот приход является, таким образом, собственным действием человека, и он будет сам нести ответственность, если откажется это сделать, будучи приглашенным и слышавшим общий для всех призыв Евангелия.

В-пятых, поскольку многие отвергают Евангелие, это означает, что прежде было необходимо им предложить его, ибо все то, что не было человеку предложено, не может быть им и отвергнуто. Об этом говорит Писание. "Вам первым надлежало быть проповедану слову Божию; но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам" (Деян.13:46). Многие не покоряются благовествованию (2Фес.1:8) и не покоряются Сыну Божьему (Иоан.3:36). Отсюда следует, что им ранее было предложено принять Христа и было заповедано верить в Него.

В-шестых, в Священном Писании увещание покаяться и приглашение уверовать во Христа соединены вместе. Никто не станет сомневаться в том, что увещание покаяться относится ко всем без исключения людям; по этой причине каждый должен также признать, что и приглашение уверовать относится ко всем людям, ибо эти увещания одинаково важны. "Покайтесь и веруйте в Евангелие" (Марк.1:15).

В-седьмых, неверие является ужасным грехом. Да, это есть грех, посредством которого мы представляем Бога лжецом. "Не верующий Богу представляет Его лживым, потому что не верует в свидетельство, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своем" (1Иоан.5:10); "И Он придет обличит мир о грехе ... о грехе, что не веруют в Меня" (Иоан. 16:8-9). Если бы тому, кто пребывает в своем неверии, не было предложено принять Христа, он не отвечал бы за это, и его неверие не было бы грехом. А поскольку его неверие является грехом, то ясно и очевидно, что прежде ему было предложено принять Евангелие.

В-восьмых, поскольку неверующих ожидает страшный суд, Евангелие, наверняка, им предлагалось, и они, наверняка, были званными. Вы увидите это в следующих евангельских текстах: "В пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа" (2Фес.1:8); "Если бы Я не пришел и не говорил им, то не имели бы греха; а теперь не имеют извинения во грехе своем" (Иоан. 15:22). Если бы все эти люди, которые слушают проповедь Евангелия, не были званными, и если бы им не было предложено принять Христа, то как бы они, вообще, могли быть наказаны, и как может их осуждение быть более тяжелым, чем у других людей? Но поскольку они наказаны за непокорность Евангелию и наказаны более сурово, чем другие люди, это означает, что им было предложено принять Евангелие, но они отвергли это приглашение.

Поскольку Христос предлагается всем людям, которые слышат проповедь Евангелия, из этого следует не только то, что каждый может придти ко Христу и что нет никаких причин для того, чтобы кто-то оставался вне спасения, в страхе раздумывая, призван он или нет; но также следует и то, что каждый обязан прийти ко Христу и принять Его для того, чтобы быть оправданным, освященным, сохраненным и прославленным.

Это утверждение не следует толковать в том смысле, что на каждого человека возлагается обязанность уверовать в то, что Христос умер лично за него и является его личным Спасителем. Мы далеки от того, чтобы предлагать это, потому что не в таком принуждении заключается смысл истинной веры.

Вера - это не гарантированная уверенность, потому что такая уверенность - это следствие веры. Вера заключается в перемещении взгляда души, которая удручена своим жалким состоянием и желает примирения с Богом, сердечного мира, святости и славы - от себя ко Христу. Вера заключается в принятии Того, Кто предлагает Себя человеку; Кто зовет и приглашает к Себе каждого грешника, и к этому добавляет обещание, что всякого приходящего к Нему Он не изгонит вон (Иоан.6:37). И, наконец, она заключается в том, что душа полагается на Него, как на всемогущего, истинного и верного Спасителя.

Таким образом, если у кого-то очень явно проявляются в его жизни эти действия веры и если он истинно ощущает их внутри себя, только тогда последует уверенность его души в том, что Иисус умер за него. Тот, кто

живет там, где проповедуется Евангелие, обязан уверовать во Христа. Однако, он не обязан уверовать в то, что Христос умер лично за него и иметь полную убежденность в этом. Мы далеки от того, чтобы предлагать это, ибо тогда кто-то может вынуждено поверить и лжи, а у веры нет иного объекта, кроме истины.

Глава 7. Божья цель в призвании людей

В связи с вышеизложенным у нас возникает еще один вопрос: приглашая грешника ко Христу, имеет ли Бог намерение спасти всех без исключения людей? Призывая людей, слушающих проповедь Евангелия, ставит ли Бог Своей целью, чтобы все они стали участниками спасения?

Ответ: Нет, ибо Бог не может по Своей природе оказаться неспособным не достичь Своей цели и потерпеть неудачу. А это означало бы, что все званые должны быть обязательно спасены.

Для того, чтобы понять этот вопрос правильно, нам следует рассмотреть следующее:

1) В первую очередь, призвание предназначено для того, чтобы собрать всех избранных в Церковь Христа: "И поставил ... иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания тела Христова" (Еф.4:11-12). Бог не посылает проповедь Евангелия в те географические области, где не находятся избранные. Более того, когда избранные в определенной области собраны, Бог обычно перемещает проповедь Евангелия из этой области. Поскольку, однако, избранные находятся по всей земле и смешаны с другими людьми, призвание приходит ко всем, то есть и ко всем избранным, и к остальным людям (которые не избраны). Посредством призвания, то есть посредством провозглашения Евангелия, Бог дарует покаяние и веру Своим избранным, т.е. дарует им то, что Он удерживает от других людей.

2) Мы должны увидеть различие между целью Бога, т.е. Того, Кто совершает работу в этом мире, и целью Его работы, т.е. проповеди Евангелия. Сама природа Евангелия соответствует тому, чтобы вести человека ко спасению, так как Евангелие в достаточной степени открывает ему путь к спасению и побуждает убедиться в его необходимости и уверовать во Христа. Нельзя обвинять Евангелие в том, что не все, слышавшие его, уверовали; скорее, человек сам является единственным виновником в этом. Это он сам виновен в том, что не желает, чтобы Бог через Евангелие научил его истине и привел ко спасению.

Такова цель проповеди Евангелия. Намерение Бога, когда Он повелевает проповедовать Евангелие тем людям, которые не избраны ко спасению, заключается в том, чтобы о пути спасения возвестить каждому человеку, ознакомив его с этим путем; чтобы заповедать человеку вступить на этот путь; чтобы явить Свою благодать, предоставляя ему все возможности для такого решения, и обещая ему спасение, как результат его покаяния и истиной веры во Христа.

Господь действительно хотел бы осуществить спасение в жизни каждого человека, выполняющего эти условия, посредством которых Бог возлагает на него ответственность за свой выбор, и которые человеческая природа способна выполнить, ибо в начале, в личности Адама, она была сотворена Богом святой. Если же человек не исполняет этого, то не потому, что Бог помешал ему, или лишил его способности поступать так, но только потому, что сам человек этого не пожелал. И, таким образом, человек сам является виновным в своей гибели, ибо именно благодать Божия была способна привести его ко спасению.

Кроме того, через проповедь Евангелия Бог имеет цель обличить человека в его порочности, которая проявляется в том, что он отказывается прийти к Богу в ответ на такое любезное Его приглашение; а также имеет цель убедить его в праведности Божьей, которая проявляется в том, что Он наказывает отвергающих предложенное им спасение (Иоан.15:20-22).

Таковы намерение и цель Бога, когда Он позволяет возвещать Евангелие необращенным. Однако, Божьей целью и Его намерением не является дать им Своего Духа Святого, а также спасти их. Это очевидно по нижеуказанным причинам:

Во-первых, это противоречило бы всеведению Бога. Бог знает Своих. Он знает, что нечестивец не будет спасен, и поэтому Его целью и намерением не может быть спасение таких людей. Всякий из нас знает, что умерший человек не может подняться из своего гроба, поэтому никто из нас и не будет пытаться обращаться к мертвому с таким предложением, чтобы таким путем его поднять из мертвых. Бог также знает это в отношении необращенных и духовно мертвых людей, следовательно, это и не может быть Его целью.

Во-вторых, это противоречило бы Его предвечному избранию. Бог прежде создания мира предвечно (Еф.1:4) избрал определенных людей, назвав их по имени и определив им принять вечное спасение. Полной противоположностью этому есть удел тех людей, которых Он не избрал, но в отношении которых пожелал, чтобы они оставались в своих грехах и были за это осуждены. Поскольку Он по справедливости постановил осудить их за грехи, спасение их не может быть Его целью, когда им возвещается Евангелие. Однако у Него при этом есть другие цели, о которых мы говорили выше.

В-третьих, Богу невозможно помешать в достижении Им Своей цели. Он должен обязательно завершить то, что вознамерился делать, поскольку является всеведущим, премудрым и всемогущим. "Мой совет состоится и все, что Мне угодно, Я сделаю" (Ис.46:10); "Ибо Господь Саваоф определил, и кто может отменить это?" (Ис. 14:27). Если бы Бог определил спасти их, то с самой большой степенью уверенности мы могли бы утверждать, что они непременно были бы спасены. Однако, они не спасены, и это означает, что Бог не имел в виду их спасение.

Те люди, которые в своем воображении предполагают, что человек, услышав проповедь Евангелия, имеет в себе достаточные способности к тому, чтобы покаяться и уверовать во Христа (вопрос, который мы вскоре

будем обсуждать), возразят нам на это. С их точки зрения, нет ничего более важного, чем проповедь Евангелия. Они настаивают на том, что позволяя проповеди Евангелия звучать на земле, Бог имеет намерение и цель спасти всех людей, а если грешники не приходят и не веруют, то это противоречит Божьей цели. Таким образом, Бог не осуществляет того, что задумал, но мы это только что опровергли. Они обосновывают свои предположения нижеуказанным образом.

Возражение 1: Бог действовал бы обманным путем, если бы Ему приходилось призывать кого-либо к спасению, не будучи при этом искренним.

Ответ: Бог призывает к спасению всех слышащих проповедь Евангелия, и Его намерение и цель - дать спасение всем истинно верующим. Но вера и истинное покаяние - это необычайные дары Божьей благодати, которые Он дает всем, кого Он желает спасти. Других же Он предоставляет самим себе, а они, будучи нерасположенными к евангельской проповеди из-за своей порочности, духовной слепоты и нежелания оставить свою греховную жизнь, неспособны выполнить это условие, и поэтому не будут спасены.

Поскольку Бог знает об этом наперед, поэтому Он определил не давать им дара благодати; и поскольку Ему невозможно помешать в достижении Его цели, поэтому Он также не может иметь в виду их спасение. Тем не менее, Бог не действует обманным путем, делая путь спасения известным для них, обязуя их посредством многих аргументов вступить на этот путь, обещая спасти их при условии покаяния и веры во Христа. Бог искренне и истинно совершает все это. И во всем этом Он имеет в виду достижение Своих целей, а именно: убедить необращенных в Своей благодати и в их собственной порочности, а также убедить их в Своей справедливости, когда Он будет наказывать нераскаявшихся грешников по причине их греховности.

В том, что человек не способен покаяться и уверовать нет Божьей вины, но винить в этом нужно только человека. Бог, определив дать необращенным людям все средства спасения, действительно удерживает от них дополнительную благодать, чтобы предоставить их самим себе и осудить их за их личную неспособность покаяться и за их личную порочность. Это означает, таким образом, что Он не определил спасти их.

Одно и то же действие может совершаться для достижения разных целей, и поэтому, если кто-то, совершая то или другое действие, намеревается или не намеревается достигнуть какой-то одной цели, нельзя сделать вывод, что он намеревается или не намеревается достигнуть еще какой-нибудь другой цели. В данном случае намерение Бога имеет отношение к средствам, а не к конечной цели спасения.

Евангелие есть хороший и достаточный путь ко спасению.

Возражение 2: Бог приглашает всех, без исключения, людей приходить на брачный пир, то есть приглашает их ко спасению (см. Матф.22:3-4; Лук. 14.16). Таким образом, в том, чтобы они приходили ко спасению, и должна состоять Его цель.

Ответ: Божье намерение заключается в том, чтобы пригласить их, обязать их прийти, и предложить им спасение при условии их личной веры и покаяния, а также и не препятствовать им в этом. Божье приглашение включает также условие -прийти в брачной одежде. Гость без брачной одежды не может быть допущен на брачный пир - и не потому, что он не был приглашен, а потому, что не имея брачной одежды, он не выполнил условия, включенного в приглашение. Божья цель состоит в том, чтобы дать им все средства ко спасению, и, в результате этого, ожидать от них проявления благодарности и прославления Своего имени.

Однако, призывая их на брачный пир, Он не имеет цели силой тащить их туда и дать им брачную одежду. Совершенно необходимо, чтобы Сам Господь сделал это для них, поскольку, сами по себе, они этого не понимают и не желают, а потому и не способны это сделать. Но поскольку у Него нет намерения делать это для них, и Он не обязан это делать за них, следовательно, у Него не было цели и спасать их.

Итак, Божье приглашение обязывает грешников приходиться к Нему и верить в Него, и если они приходят путем покаяния и веры, они обретают спасение. Это, однако, не подразумевает, что у Бога есть цель дать им спасение безусловно, или даровать им все, что нужно, для выполнения этого условия.

Возражение 3: Если Бог не имеет намерения спасать всех людей, призываемых через проповедь Слова Божия, то никто не может серьезно принять это Слово, и никто не осмелится прийти к Богу, поскольку никто из них не будет знать, к нему ли обращается Бог.

Ответ: Божие Слово, будучи истиной, является достаточным для спасения каждого человека. На него можно свободно положиться, - и оно не обманет. Это Слово обещает спасение всем, кто верует в Сына Божия, и всем, кто принимает Христа, обретая через Него оправдание и освящение. Это провозглашение благой вести направлено к каждому грешнику, и каждый из таковых обязан поверить ему, применить его лично к себе и сказать в своем сердце: "Если я уверую и истинно покаюсь, то буду спасен".

Однако, Бог обладает предузнанием, т.е. предвидением относительно тех, кто не желает к Нему прийти. И Он предоставляет такого человека самому себе, и не поступает с ним несправедливо, если удерживает обновляющую благодать от того, кто когда-то имел способность всецело покориться Богу. Бог позволяет такому человеку поступать в соответствии со своей собственной свободной волей, посредством которой он добровольно отвергает Христа и все небесные преимущества. Однако, избранным Своим Бог дает, в дополнение к Своему слову, Святой Дух, Который дарует им веру и покаяние.

И поскольку, таким образом, все необходимые для спасения условия выполнены, - они (т.е. избранные) обретают спасение.

Из всего вышеизложенного мы видим, что человек, со своей стороны, должен ответить на призыв, звучащий через Слово Божие, и верить в то, что будет спасен, если уверует и покается. По этой причине ему не нужно терзать

себя вопросом, обратился ли Господь лично к нему. Он должен оставить все эти беспокойства в Божьих руках.

Однако, очень многие из людей все-таки задаются вопросом, желает или не желает Бог дать лично им веру и покаяние? Грешник не имеет предварительного знания об этом, но Господь дает его тем, к кому Он благоволит. Однако, грешник должен понимать, что его долг - ответить на призыв Слова Божьего; уверовать во Христа, Который предложен ему; покаяться и верить в то, что будет спасен, если поступит так.

Итак, мы увидели, что Бог, со Своей стороны, не намерен давать веру и покаяние всем людям, и, следовательно, Его целью не является спасение всех людей, но, очевидно, только избранных. Тем не менее, Он не поступает с людьми обманным путем.

Глава 8. Внутренний призыв

Достаточно подробно обсудив внешний призыв, обращенный к человеку, мы теперь пойдем дальше и будем рассматривать внутренний призыв, о котором в Священном Писании сказано в различных выражениях, таких как *участие в небесном звании* (Евр.3:1), *призвание по Божьему изволению* (Рим.8:28), *открытие сердца* (Деян.16:14), *воскрешение из мертвых и оживотворение со Христом* (Еф.2:5-6), *Божье привлечение* (Иоан.6:44), *избавление от власти тьмы и введение в царство Христа* (Кол. 1:13), *призвание из тьмы в чудный Его свет* (1Петр.2:9).

Все эти библейские выражения и слова дают представление об энергичной работе Святого Духа, Который в союзе с Божьим Словом и посредством Слова производит свое действие над внутренним человеком, то есть и над его интеллектом, вследствие чего очи его сердца становятся просвещенными (Еф.1:18). Более того, Он производит Свое действие и над его волей, направляя ее в сторону любви к небесным благословениям, находящимся во Христе Иисусе, и склоняя ее непосредственно к самому акту принятия Христа (Фил.2:13).

Чтобы облегчить понимание этого вопроса и разобраться во всех спорных утверждениях, связанных с ним, мы, прежде чем начать его обсуждение, сделаем следующие предварительные замечания.

Во-первых, осуществляя внутренний призыв, Бог действует в человеке таким образом, который полностью соответствует природе человека. Человек является разумным созданием; он наделен интеллектом и способностью размышлять обо всем том, с чем он сталкивается в своей жизни, рассуждая при этом, нужно ли и полезно ли иметь, стремиться или делать то или другое дело. Если он что-то решает утвердительно, тогда он также будет рассуждать о времени, месте и средствах для совершения этого дела; то есть: когда, где и каким образом оно может быть сделано.

Все это относится к так называемому практическому суждению человека, посредством которого он представляет своей воле и определяет то или другое дело таким образом, чтобы воля принимала предложение разума

непринужденно. Воля - это слепая способность человека, которая может желать только того, что человек постиг своим разумом, представляющим то или другое дело именно в данный момент желанным, необходимым и полезным.

В то же время, воля свободна, ибо ее невозможно заставить чего-то пожелать; ее, также, невозможно заставить что-либо сделать, за исключением того случая (как было сказано выше), когда то или другое дело осмыслено его разумом и представлено ему желанным. В то же время, данная свобода не является нейтральной, как если бы для воли было неважно, делать или не делать что-либо, или же поступить так или наоборот. Невозможно желать или хотеть того, что разум воспринимает, как нечто ненавистное и нежелательное, и именно таким представляет его воле. Это свобода, однако, является одной из необходимых для человека его особенностей, посредством которой воля, без принуждения извне, благодаря внутренней склонности, желает поступить так или иначе.

Призывая человека, Бог действует в соответствии с его человеческой природой. Господь не принуждает волю человека, но наделяет его разум глазами, способными воспринимать истинную ценность духовных вещей; и посредством этого света Господь глубоко проникает в его волю и склоняет ее принять то, с чем она только что была ознакомлена и находит это желанным. Таким образом, Господь привлекает к участию при принятии человеком решения и его разум, и его волю.

Во-вторых, когда Бог призывает кого-либо внутренним призывом, обращение такого человека очень редко происходит внезапно, как то имело место в случаях обращения Закхея, разбойника на кресте и некоторых других людей. Тем не менее, в некоторых случаях наблюдается именно такое внезапное Божье действие, посредством которого грешник переводится в небесное царство и духовно воскресает, то есть, будучи духовно мертвым человеком еще мгновение тому назад, он в следующие мгновение становится духовно живым (без промежуточного состояния).

Обычно же Господь подготавливает людей к обращению, прибегая к некоторым внутренним и внешним средствам воздействия на них, таким как нищета, трагические происшествия, потеря имущества или близких людей, землетрясения, война, эпидемии, опасность, смерти, болезни или другие бедствия. Они приводят человека в состояние беспокойства, - и он начинает задумываться о покаянии; Божье Слово завладевает его мыслями, занимает его сердце; он убеждается в своей греховности и начинает понимать, что будет из себя представлять вечное осуждение грешника. Посредством Слова Божьего он знакомится с Господом Иисусом Христом и с блаженством верующих людей и хотел бы сам пребывать в этом состоянии. Он читает Слово, молится, присоединяется к обществу благочестивых людей, убегает от скверн этого мира и т.д.

Однако, все эти действия человека являются результатом того обычного осознания своей греховности, которое испытывают также и необращенные люди, равно как и избранные. Многие из этих людей впоследствии

отворачиваются от Бога и уходят с пути, на который они, как поначалу казалось, вступили. Но когда придет время, Господь введет Своих избранных в Свое царство, благодаря возрождающей силе Святого Духа.

Упомянутые нами обстоятельства, посредством которых Бог приготавливает человека к обращению, исходят не от человека, но являются общими для всех людей действиями Бога. Тем не менее, они не являются ступенью на пути к возрождению человека и недостаточны для его духовного преобразования. Человек не способен посредством таких обстоятельств своим свободным волеизъявлением преобразовать себя, уверовать и покаяться. Для того, чтобы человек обратился, к этим обстоятельствам должна присоединиться действенная и могущественная сила Божия. Таким образом, эти обстоятельства, подготавливающие человека к обращению, - не более, чем средства, которые Бог создает и использует, когда поступает с человеком соответственно его человеческой природе.

В-третьих, когда Бог призывает какого-либо человека внутренним призывом, такой человек приобретает характер и склонности, полностью и существенно отличающиеся от того, что производит сама человеческая природа или вышеупомянутые бедственные обстоятельства. Духовное просвещение и добродетели, причастником которых человек становится благодаря внутреннему призыву, отличается от их природного состояния не по степени своего проявления, а по своей сущности.

Не подлежит между собой сравнению, например, (в связи с огромным различием в степени своего проявления) сияние солнца в момент его восхода и его последующее сияние в зените; или начало жизни ребенка и жизнь взрослого человека. Различие между ребенком и взрослым не заключается только в его весе, который можно определить при помощи весов.

Предположим, у нас есть весы, на одной чаше которых лежит гиря. Мы постепенно добавляем песок на другую чашу весов так, чтобы вес песка превысил вес гири и равновесие склонилось в сторону чаши с песком. Подобным же образом, можно было бы предположить, что рождение свыше происходит тогда, когда человеческие добродетели количественно перевешивают силу плоти и тления. Однако, мы далеки от того, чтобы поддерживать подобную точку зрения, ибо это равнозначно опровержению самой природы возрождения и почитанию языческих знаний и добродетелей, как проявление возрождения. Нет, духовный свет и добродетель, истекающие из возрождения, имеют совершенно другую природу.

Глава 9. Различие между природным и духовным характером человека

Вопрос: В чем состоит различие между духовным светом и добродетелью человека и его природным светом и добродетелью - в степени их проявления или в их сущности?

Ответ: Социниане придерживаются мнения, что это различие заключается в степени их проявления, тогда как мы считаем, что между ними

имеется различие в их сущности. Сначала мы покажем, что это утверждение истинно в отношении света, а потом - и в отношении добродетели.

1. О различии духовного и природного света в человеке

Во-первых, природный свет происходит от имеющегося у человека представления о том, что есть Бог; этот свет только увеличивается благодаря Слову Божию (но Слово Божие не является его источником - прим. ред.). Духовный же свет, наоборот, исходит от просвещения сердца Святым Духом, Который сияет в нашем сердце, "дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа" (2Кор.4:6). Господь просвещает "очи сердца нашего" (Еф.1:18) и выводит людей "из тьмы в чудный Свой свет" (1Петр.2:9).

Таким образом, у обращенных людей сам источник света другой. Самые умные, блестящие философы и необращенные теологи, согласно Священному Писанию, духовно слепы. Библия говорит: "И омрачилось несмысленное их сердце: называя себя мудрыми, обезумели" (Рим. 1:21-22); "Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно" (1Кор.2:14); "Услышавши это, некоторые из фарисеев, бывших с Ним, сказали Ему: неужели и мы слепы? Иисус сказал им: если бы вы были слепы, то не имели бы на себе греха; но как вы говорите, что видите, то грех остается на вас" (Иоан.9:40-41).

Во-вторых, природный и духовный свет направлены на разные объекты. Первый сосредоточен на Боге, Который явил Себя в природе и имеет отношение к завету дел (Рим.2:14-15; 1:19-22), в то время как второй сконцентрирован на Боге, Который явил Себя в завете благодати, то есть "в лице Иисуса Христа" (2Кор.4:6). В Нем, (т.е. в Иисусе Христе) как в зеркале, можно увидеть славу Божию (2Кор.3:18). Возрожденные люди имеют ум Христов и понимают истину, какой она явлена во Христе (1Кор.2:16).

В-третьих, природный свет воспринимает духовные истины в естественном смысле и в своем представлении понижает их смысл до уровня царства природы, ибо он не способен на духовную интуицию, духовное разумение (1Кор.2:14). "Что же по природе, как бессловесные животные знают, тем растлевают себя" (Иуд. 10). Духовный же человек соединяет духовное с духовным и судит об этом духовно (1Кор.2:13:15) и даже одухотворяет природное.

В-четвертых, природный свет не рождает духовного тепла, но оставляет человека холодным, мертвым и без веры. А духовный свет рождает тепло любви и веры, как и написано: "Не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам на дороге и когда изъяснил нам Писание?" (Лук.24:32).

В-пятых, природный свет не освящает жизнь человека. Внешний призыв, в лучшем случае, заставит человека избегать грубых скверн мира (2Пет. 2:20). Но духовный свет обладает преображающим действием. "И познаете истину, и истина сделает вас свободными" (Иоан.8:32); "Мы же все,

открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа" (2Кор.3:18).

Из всего этого видно, что духовный свет, находящийся внутри возрожденного человека, имеет совершенно другую природу, чем естественный свет внутри невозрожденного человека. Отсюда неизбежно следует, что добродетели обращенного и необращенного человека имеют совершенно различную природу.

2. О различии духовной и природной добродетели человека

Это различие очевидно по следующим причинам:

Во-первых, эти добродетели происходят из различных источников. Природная добродетель - это следствие природного света и она имеет отношение к закону, внутренне присущему человеку по его природе (Рим.2:15). Но духовная добродетель - это результат преобразующей и возрождающей силы Святого Духа, действующей посредством Слова, и, таким образом, она является следствием духовного света, жизни и духовного понимания человеком Бога (см.Иоан.3:5; 2Кор.5:17). "Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела" (Еф.2:10); "Восхотев, родил Он нас словом истины" (Иак.1:18); "Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа" (2Кор.3:18). Все возрожденные люди "соделались участниками Божеского естества" (2Пет.1:4). Они могут сказать: "Живет во мне Христос" (Гал.2:20). Эта жизнь, исходящая от причастности человека к Божескому естеству, вытекает из его союза со Христом, и поэтому носит совершенно другой характер, чем та, что исходит от природного человека.

Во-вторых, духовные добродетели исходят от веры, посредством которой человек принимает Христа, обретает жизнь души, а душа соединяется с Ним. "А без веры угодить Богу невозможно" (Евр.11:6); "Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание ... но вера, действующая любовью" (Гал.5:6); "Но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви" (Еф.4:15:16). Это также подтверждается в Иоанна 15:4: "Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне".

Итак, добродетель возрожденного человека исходит от союза со Христом, чего, однако нельзя сказать о необращенных людях, ибо они "остались без Христа" (Гал.5:4). В этом, таким образом, состоит очень существенное различие между ними.

В-третьих, о необращенных людях, какими бы великими не были все их добродетели, сказано, что они - мертвые "по преступлениям и грехам" (Еф.2:1), а верующие - духовно оживотворены (Еф.2:5). Все, что происходит внутри мертвого тела, существенно отличается от того, что исходит от

живого тела. Это также верно и в отношении добродетелей обращенного и необращенного человека.

В-четвертых, духовные добродетели человека, происходящие из его союза с Богом во Христе, а, следовательно, из его веры и духовной жизни, проявляются в любви к Богу, в страхе Божиим и в послушании Богу, как своему Отцу, и, таким образом, в чувствованиях, присущих детям Божьим. Никто, кроме верующих, не может по-настоящему любить Бога, ибо "вера действует любовью" (Гал.5:6). Все, что исходит не от любви, не имеет ценности в глазах Бога (1Кор.13:1-2). Любовь - источник добродетели и сущность закона (Матф.22:37). Верующие - это святые, боящиеся Бога (Пс.33:10). "Страх Господень - источник жизни, удаляющий от сетей смерти" (Пр. 14:27).

Они служат Богу, как послушные дети, но не как тому Богу, который является чужим для них и от Которого они отлучены. Они верою служат Ему, как своему Богу и Отцу во Христе, слаба или сильна эта вера. "Как послушные дети, не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, но по примеру призвавшего за Святого, и сами будьте святые во всех поступках" (1 Пет. 1:14-15). Поскольку необращенные люди не соединены со Христом, без Которого никто не может прийти к Богу, их добрые дела не исходят из этого союза, и, следовательно, они не руководствуются любовью к Богу, страхом Божьим или послушанием Богу.

Из всего этого становится ясным, как ясно полуденное солнце, что добродетели обращенных людей коренным образом отличаются от добродетелей необращенных, и, таким образом, они отличаются в самой их сущности. Итак, и свет, и добродетели обращенных и необращенных людей различны не просто по степени своего проявления, они различны по сущности их природы.

Глава 10. Внутренний призыв: дело Божьей благодати

Далее, мы желаем привести в качестве предварительного заключения утверждение о том, что действенный призыв - это дело Божьей благодати. Арминиане тоже используют слово "благодать" с тем, чтобы создать иллюзию, будто бы они говорят по Писанию. Но они объясняют это таким образом, что благодать у них не является больше благодатью. Они признают, что благодать - это не более, чем способность, данная человеку для совершения того или иного дела. Они считают, что способность иметь "хотение и действие" (Фил.2:18) зарождается в самом человеке. Они рассуждают, упрощенно говоря, следующим образом: "Я могу поблагодарить Бога за то, что я смог покаяться, но я благодарен себе за то, что желал покаяться". Они проводят различие между "достаточной благодатью" и "действенной благодатью".

Арминиане понимают под достаточной благодатью то, что достаточной способностью покаяться и уверовать во Христа Бог наделил всех людей - великих и малых, молодых и старых, иудеев, мусульман, язычников и

христиан. Они называют ее *оживотворяющей, предохраняющей, действующей, наставляющей и научающей* благодатью. Но эта благодать, каким бы именем она ни называлась, полностью подчинена свободной воле человека, которая сама определяет, будет ли эта благодать ею принята или нет.

Более того, они называют эту благодать *помогающей* человеку, *сотрудничающей* с человеком, *поддерживающей* человека. Они считают, что эта благодать является вспомогательной по своей природе, то есть, действуя бок о бок, каждая из сторон (имеется ввиду Бог и человек) действует самостоятельно и помогает одна другой. Таким образом, каждая сторона действует независимо: Бог - со Своей стороны, а человек - со своей. Следовательно, если человек принимает Божье Слово и начинает каяться, Бог будет ему помогать, побуждать к покаянию и все более поддерживать его усилия, посредством разнообразных стимулов. Однако, они полагают, что это действие Бога остается внешним по отношению к человеку и человек всегда остается свободным, сам распоряжаясь, покориться ли ему Богу или отвергнуть Божьи действия. Даже после того, как он покался и сделался верующим, он все равно остается независимым и способен разрушить дело своего обращения проявлением своей собственной воли, что время от времени и происходит в жизни христиан.

Более того, арминиане под *действенной благодатью* подразумевают такую благодать, когда имеется результат ее действия. Это означает, что благодать действительна не благодаря всемогущей силе Бога, Который на самом деле обращает человека, но ее действительность относится только к наличию результата этого действия. Если человек покается и уверует во Христа, то его призвание действительно, потому что он это сделал.

Другие называют эту благодать действительной благодаря некоторой степени соответствия (совместимости), существующий между Божьими действиями и личностью человека, когда Бог использует те или другие возможности - то ли характер человека, то ли его состояние (когда он более всего слаб и податлив), - и, пользуясь данным моментом, Он одновременно представляет перед ним и внушает ему соответствующие доводы и мотивы, которые могут его убедить.

Все эти аргументы, однако, достигают своей высшей точки в одном, главном утверждении, а именно: свободная воля остается господином и хозяином человека, обладая решающей властью - принять то или другое предложение Бога или отвергнуть его. Бог для них является просто слугой или другом, который советует и понуждает действовать, в то время, как человек сам определяет, - позволит ли он себя убедить. Все это мы отвергаем.

Против этих взглядов мы выдвигаем следующие аргументы.

1. Необходимо делать различие между *даром благодати* и *данной нам благодатью*. *Дар благодати* - это благость Бога; это - источник, из которого исходит все благо, обретаемое человеком. *Благодать же, данная* нам, имеет отношение к тем привилегиям, которые человек получает, имеет их и владеет

ими. В отношении *дара благодати* мы читаем: "Потому что вам дано ради Христа не только верить в Него, но и страдать за Него" (Фил. 1:29). В отношении *благодати, данной нам*, мы читаем: "Ибо то угодно (Богу), если кто, помышляя о Боге, переносит скорбя, страдая несправедливо" (Шет.2:19).

2. Благодать является либо *общей* либо *особой*.

- *Общую благодать* Бог дарует всем людям, посылая им временные, земные благословения, как написано: "Хотя и не переставал свидетельствовать о Себе благодеяниями, подавая нам с неба дожди" (Деян.14:17). К этой благодати относится также все те блага, которые Бог дарует всем призванным, дав им Свое Слово, как средство к покаянию и спасению. "Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков" (Тит.2:11). В дополнение к этому, Бог обычно дарует человеку духовное просвещение и сообщает ему номинальную историческую веру в Бога, сознание своей греховности и внутреннее побуждение к тому, чтобы почти стать христианином (Ср. Евр.6:4-6).

- *Особая благодать* - это действенный призыв, благодаря которому человек просвещается чудным духовным светом, эффективно изменяющим его волю, и, таким образом, на самом деле, переводящим его из тьмы во свет, из смерти в жизнь, из царства греха и дьявола ко Христу и в Его Царство, как написано в Писании: "Спасшего нас и призвавшего званием святым, не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен" (2Тим.1:9); "Избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего" (Кол. 1:13).

Из вышеприведенных предварительных суждений, становится очевидным, какой является природа внутреннего призыва. Кроме этого, мы далее должны ответить на следующие вопросы:

1) каким образом осуществляется вовлечение человека в состояние, присущее обращенному человеку?

2) что делает Бог в этом отношении?

Глава 11. Опровержение ошибочного арминианского учения о том, что человек имеет природную склонность к покаянию и вере

[Резкая критика, звучащая здесь и далее по тексту в адрес Арминия и других сторонников учения о свободной воле человека, характерна для всех защитников учения Кальвина о безусловном избрании и ограниченном спасении. Однако, справедливости ради, необходимо отметить, что подобные утверждения В.Бракела противоречат тому же самому Священному Писанию, на которое он ссылается. И, действительно, если у чезврожденного человека совершенно отсутствует свободная воля, зачем, через Свое Слово, Бог многообразно и многократно обращается к этим людям со словами обличения и призыва? И если Бог заранее определил этих людей к гибели, как Он может их судить за то, что они по Его предвечному предопределению и не могли сделать? (*Прим. ред.*).]

Вопрос: Обладает ли человек какой-либо внутренней предрасположенностью, склонностью, способностью или силой уверовать во Христа и истинно покаяться во время внешнего призыва посредством проповеди Евангелия, независимо от того, в какой бы силе оно ни возвещалось?

Ответ: Арминиане и некоторые другие христиане отвечают на этот вопрос утвердительно. Мы, однако, даем отрицательный ответ и доказываем это следующим образом.

Во-первых, душевный (природный) человек абсолютно слеп в том, что касается духовных вещей. Вот что говорит о невозрожденных людях Священное Писание: "Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их" (Еф.4:18); "Но, как написано: "не видел того глаз; не слышало ухо и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его... Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно" (1Кор.2:9-14).

Здесь апостол не рассматривает людей, как состоящих только из души и тела. И это утверждение апостола надлежит относить ко всем без исключения людям; это было верно и в отношении Адама, о котором нужно сказать, что он имел способность понимать духовные вопросы. Однако, в этой главе апостол говорит об обращенных и необращенных людях, утверждая, что обращенный судит о духовном (ст. 9-10).

Что же касается необращенных людей, то он заявляет (не проводя различия между более и менее развращенными среди них), что они не могут судить о духовном. Он говорит о природном (душевном) человеке, как о *психикос*, то есть, как о том, кто имеет душу. [Примечание. "Психикос" - греческое слово, переводимое словом "душа", и означающее основу плотской жизни - *прим. ред.*] Таким образом, душевные люди - это люди, обладающие природным умом, благодаря которому они могут рассуждать; обладающие природной волей, благодаря которой они могут любить и ненавидеть; и обладающие природными страстями, благодаря которым они могут желать.

Таков человек в своем душевном (природном) состоянии, состоянии без Духа. Об этом человеке апостол Иуда пишет: "Это люди, отделяющие себя (от единства веры), душевные, не имеющие духа" (Иуд.19). О таких людях апостол Павел говорит, что они не могут судить о духовном (1Кор.2:14).

Но это не значит, что для каждого природного человека совершенно невозможно представить духовное без откровения от Бога; ибо апостол здесь говорит о тех душевных (природных) людях, которые жили там, где было проповедано Евангелие (ст.8). Это видно из того, что он добавляет: "он почитает это безумием" (1Кор.2:14). Никто не может называть или почитать безумием то, о чем никогда не слышал. Человек настолько слеп, что способность видеть и понимать должна быть дана ему Богом. Однако, эта способность дана одним и не дана другим людям. "Вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано" (Матф.13:11). Тот, кому не дано, слеп до

такой степени, что не может ни желать примирения с Богом, ни уверовать во Христа, даже если он и слышит Евангелие.

Во-вторых, человек по своей природе имеет такой порочный и греховный характер, что не желает покаяться и не может желать это сделать, ибо он не может своею волею избрать то, чего он не знает. И даже если кто-либо рассуждает, что покаяние - дело желательное по сути своей, у него все равно не появится к нему интерес *в настоящее время, в данный момент и лично для себя*, поскольку то, что предлагается ему в этом мире, кажется ему намного более желанным и полезным *в настоящее время, в данный момент и лично для себя*.

Поскольку то, что является духовным, и то, что является греховным прямо противостоят друг другу, то человек не может находить радость в духовном и желать его, если он находит радость в греховном и мирском и желает этого. Но душевный (природный) человек любит греховное и мирское, и поэтому он не может, да и не желает, любить духовное. "Но вы не хотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь" (Иоан.6:40); "Сколько раз хотел я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели" (Матф.23:37).

Если природный (душевный) человек ощутит всего лишь несколько лучей духовного света и жизни, он их в тот же час же возненавидит, ибо написано: "Люди более возлюбили тьму, нежели свет, потому что дела их были злы. Ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идет к свету" (Иоан.3:19-20). Люди по своей природе "богоненавистники" (Рим. 1:30). "Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел" (Иоан.15:18). Там, где присутствует подобное расположение сердца, не может быть желания любить духовное и покаяться.

В-третьих, поскольку природный человек является духовно несведущим и не желающим приходить к Богу, он не может покаяться. "Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня" (Иоан.6:44). Слово "никто" является всеохватывающим словом. Это означает, что кем бы ни был человек, он не способен сам придти к Богу и не приходит. Для того чтобы кто-либо пришел к Нему, необходима всемогущая Божья сила и Божье привлечение. "Потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут" (Рим.8:7).

В Послании к Римлянам (Рим.8:5) апостол Павел противопоставляет друг другу обращенных и необращенных людей. Необращенных он называет "живущими по плоти". О них он говорит, что их *фронема* - т.е. разум, воля, мысли, желания, размышления и мудрость, - сосредоточены только на том, что является видимым и греховным. ["Фронема" - греч. слово, означающее "помышление", "намерение" - прим. ред.] Они противятся Богу, как врагу; они не подчиняются Его закону, да и не способны подчиняться.

Примите, также, во внимание текст Писания из 2-го Послания ап. Павла к Коринфянам, который гласит: "Не потому, чтобы мы сами способны были помыслить что от себя, как бы от себя, но способность наша от Бога" (2Кор.3:5). Здесь Павел говорит и о себе, и о церковной общине, которая, по

его словам, является: "письмом Христовым, через служение наше (т.е. апостолов - прим. ред.) написанное не чернилами, но Духом Бога живого" (2Кор.3:3).

В вышеприведенных словах (т.е. во 2Кор.3:5) ап. Павел определяет то, что он думает о природе своей и, соответственно, о природе членов коринфской общины. И, таким образом, он говорит здесь не о том, кем они являются благодаря Духу Божьему, но о том, на что они сами по себе способны, то есть, способны по своей природе. И он утверждает, что они сами не способны помыслить о том, что им не открыто Богом. Они могут, однако, только думать, постигать, с любовью размышлять и находить радость в том духовном письме Христовом, которое Дух Божий записал на сердцах верующих людей. Таким образом, ап. Павел объявляет, что человек абсолютно неспособен сам по себе достигнуть познания истины, а все, что люди имели и делали в духовной жизни, было дано им Богом, который сделал их способными к этому. Так много, как вы видите, в Писании сказано о неспособности человека самому спастись!

В-четвертых, что же касается духовной жизни, то природный человек - духовно мертв, как и написано в Писании: "И вас, мертвых по преступлениям и грехам вашим" (Еф.2:1). Апостол говорит здесь не только о тех, кто никогда не слышал Евангелия, но также и о тех, кто его слышал, потому что Павел включает сюда и самого себя. Среди ефесян было много иудеев (Деян.19:8) и данное выражение имеет характер обобщения. Он имеет в виду здесь не естественную смерть, но духовную - "по преступлениям и грехам" человека.

Духовная смерть человека заключается в отсутствии его союза с Богом, ибо духовная жизнь, соответственно, проявляется через его общение с Богом (Гал.2:20). Не имеющие такого союза являются *атеос*, то есть атеистами или безбожниками (Еф.2:12); "не имеющими Духа" (Иуд.19). ["Атеос" - греч. слово, означающее "безбожный", "отвергающий Бога", "атеист", "не знающий Бога", "нечестивый", "не имеющий страха Божия" (*прим. ред.*)] Ап. Павел говорит о смерти не так, как о расплате за грех или о наказании за грех, но как о той сущности, которая является прямой противоположностью духовной жизни. И поскольку духовная жизнь является прямой противоположностью духовной смерти, он говорит о духовной смерти следующее: "И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом" (Еф.2:5).

Поскольку человек по своей природе духовно мертв, он не может оживить сам себя. И природа и Писание учат нас тому, что мертвый человек этого сделать не может, независимо от того, в каком смысле он мертв.

Позвольте нам собрать все эти четыре аргумента воедино и прийти к единому выводу: человек, который по своей природе духовно слеп и невежествен, является настолько порочным, что он *не желает* покаяться, но, вместо этого, ненавидит святость; он так бессилен, что абсолютно *неспособен* (сам покаяться); и он мертв, и поэтому *не имеет внутренней склонности, предрасположенности, способности и силы* покаяться и уверовать во Христа.

В-пятых, абсолютное бессилие человека также очевидно из всех тех мест Писания, которые показывают, что возвешение Слова, как бы сильно оно ни свершалось, недостаточно для обращения человека. Но, в дополнение к Слову Божию, должно также иметь место и эффективное действие Бога в сердце человека. Во 2-м Послании к Тимофею 2:25 мы читаем: "С кротостью наставлять противников". Здесь идет речь о Божьем Слове и об эффективном и живом способе, каким оно возвешается. Но достаточно ли этого? Приведет ли это к покаянию через некоторое время? Нет, но апостол добавляет: "не даст ли им Бог покаяния к познанию истины?" (2Тим.2:25) Таким образом, для обращения человека Божье Слово должно быть соединенным с возрождающей силой Бога.

Так, например, Бог обращается к Израилю: "Вы видели все, что сделал Господь пред глазами вашими в земле Египетской с фараоном ... но до сего дня не дал вам Господь сердца, чтобы разуметь, очей, чтобы видеть, и ушей, чтобы слышать" (Втор.29:2-4); "Для того, что вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано" (Матф.13:1). Иудеи слышали, как проповедовал Христос, у них были и Писания, однако, почему же они не уверовали? Господь Иисус Христос говорит, что с порочным человеком должно произойти нечто большее, прежде чем он уверует. Должно иметь место Божье привлечение. "Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня" (Иоан.6:44).

Чтобы Лидия обратилась, для нее недостаточно было услышать проповедь Павла, но эта проповедь должна была непосредственно сопровождаться действием Божиим. Мы читаем об этом в Писании: "Одна женщина из города Фиатир, именем Лидия, ... чтущая Бога, слушала; и Господь отверз сердце ее внимать тому, что говорил Павел" (Деян.16:14). Таким образом, человек не способен сам осуществить свое собственное спасение.

В-шестых, учтите также и то, что обращение -это дело Божие, которое, по природе своей, происходит без участия усилий самого человека. О нем говорится как о "сотворении" (Пс. 50:12); как о новом "рождении" (Иак. 1:18); как о замене "каменного сердца" на "сердце плотяное" (Иез. 36:26); как о "просвещении очей" человека (Еф. 1:18); как о произведении внутри человека "хотения и действия" (Фил.2:13) и т.д. Вскоре мы обсудим это более подробно.

Возражение 1: Господь сказал через пророка Исаяю: "Что еще надлежало бы сделать для виноградника Моего, чего Я не сделал ему? Почему, когда Я ожидал, что он принесет хорошие грозды, он принес дикие ягоды?" (Ис.5:4). Если со Своей стороны Бог дал человеку все необходимое для его обращения и, более того, если Он ожидает от человека покаяния и святости, значит, внутри у человека должна быть сила для покаяния.

Ответ: 1) В данном тексте Писания говорится о ветхозаветной церкви, т.е. об Израиле, который был полной противоположностью всем другим народам, для которых Бог ничего подобного не делал (Пс. 147:9) и позволил им ходить своими путями (Деян.14:16). Следовательно, это место Писания не

подтверждает того, что все люди обладают сами по себе такой способностью, наличие в человеке которой некоторые люди хотели бы доказать.

2) В данном тексте Писания говорится также о внешних средствах воздействия на человека, которые ведут его ко спасению, о чем можно сделать вывод на основании того, что изложено выше, т.е. в контексте (прочитайте Ис.5:1-3) и, следовательно, речь идет не о самом факте обращения человека.

Это притча о виноградаре, который сделал все необходимое для того, чтобы земля была плодородной, и который, сверх этого, ничего уже не может сделать для принесения этой землей плода, кроме как ожидать этого от Бога.

Подобным же образом Бог сделал все для Израиля - в том, что касается внешних средств воздействия - и это обязывало его покаяться и принести плод, достойный покаяния. Таково содержание притчи, но мы не должны углубляться во все ее детали и искать для каждой из них духовные аналогии.

3) Тот факт, что Бог ожидает от Израиля плодов, не подразумевает ни того, что Бог не может дать им способность приносить плод; ни того, что Бог не знает о том, какой будет результат. Это также не подразумевает, что подобная способность может быть найдена у человека, который является не более, чем бесплодной землей, производящей "тернии и волчцы" (Евр.6:7), несмотря на то, что она получает в изобилии дождь и солнечный свет. Таким образом, здесь возвещается тот факт, что Израиль, как избранный народ Божий, был обязан принести плод. И если евреи этого не сделали из-за своей порочности, то они же сами и виновны в этом и достойны быть вырванными с корнем из земли.

Возражение 2: Христос проповедовал: "Покайтесь и веруйте в Евангелие" (Марк.1:15). Поскольку Бог повелевает человеку покаяться и верить, следовательно, человек способен это сделать, потому что Бог не стал бы обязывать человека сделать то, что он совершенно не может делать. Это было бы несправедливо и являлось бы со стороны Бога бесполезным занятием.

Ответ: 1) Бог сотворил человека в лице Адама настолько совершенным, что он был способен исполнять Божьи заповеди. И хотя для Адама было невозможным верить во Христа, но это было не из-за его неспособности верить - он имел бы эту веру, если бы Богу необходимо было бы дать Адаму знание о Христе. Скорее всего, вера в Поручителя, приносящего жертву искупления за грех, не требовалась от него в его первоначальном состоянии непорочности.

Следовательно, человеческое естество в начале было способно верить. Но из-за того, что человек сам вверг себя в состояние бессилия, Бог не лишается права требовать от человека веры и обязывать его сделать то, на что Он создал его способным от начала. Кредитор вправе требовать у должника плату, даже если тот неплатежеспособен, потому что растратил свои средства. Поэтому подобные увещания со стороны Бога подразумевают не то, что человек способен это сделать, а скорее то, что он обязан делать это.

2) Человек должен признать и согласиться с тем фактом, что он обязан не грешить, а, наоборот, покориться Богу. Однако, человек настолько порочен, что не желает делать то, что, как ему известно, является Божьим повелением, равно, как и его долгом. В таком случае, разве Бог не знает, в чем состоит долг человека, если сам человек молча соглашается с тем обстоятельством, что обязан покориться Богу, даже если он сам настолько порочен, что не желает покоряться?

3) Подобные увещевания Бога не тщетны сами по себе, невзирая на то, что человек, будучи так порочен, не может покориться Ему, ибо они убеждают человека в его долге перед Богом и в том, что Божья справедливость требует от Него наказать человека за грех. Такое увещевание является средством, которое Бог использует для того, чтобы привлечь Своих избранных людей к сознанию своей греховности, а затем - к покаянию и вере.

Христос сказал мертвому Лазарю: "Иди вон" (Иоан. 11:43). Это повеление не подразумевало того, что Лазарь сам был способен это сделать, и все же, оно было произнесено не напрасно, ибо это было средством к его воскрешению. Подобным же образом, повеление покаяться, так же как и Слово Божие вообще, являются средствами к обращению в руках Божиих, но не в руках человека.

Возражение 3: Даже язычники, так же, как и многие необращенные люди, делают добрые дела, подобно обращенным. Таким образом, очевидно, что человек сохранил естественную способность творить добро.

Ответ: 1) Некоторые язычники настолько преуспели в добродетельной жизни, что могут устыдить многих христиан. Однако, если бы их добрые дела были истинными, для чего же тогда существует нужда в возрождении? Но, поскольку возрождение необходимо, очевидно то, что их добродетельные дела по своей природе не являются истинными.

2) Существует четыре вида добрых дел: естественные, общественно-гражданские, внешнерелигиозные, и истинно духовные. Необращенные люди совершают первые три вида добрых дел, но не четвертый. Их добрые дела хороши в смысле *materialiter*, то есть в вещественном, материальном смысле, но не по своей сущности. Они не являются делами в смысле *formaliter*, то есть, истинно добрыми делами. Духовный свет, жизнь и добродетель отличаются от природных не по степени их проявления, а, скорее, по сути, как мы показали выше. Следовательно, мы не можем согласиться с подобным возражением.

Возражение 4: Христос сказал: "Ибо, кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет" (Матф.13:12). Это значит, что те люди, которые имеют достаточную благодать (а это истинно в отношении всех, без исключения, людей), и которые хорошо ее используют, получают еще большую благодать. Из этого следует, что человек обладает благодатью и способностью покаяться.

Ответ: 1) Слово "ибо" достаточно хорошо показывает, что речь в этом тексте идет об обращенных людях, то есть о тех, кому было дано то, что не

дано другим, как утверждает стих - Матф.13:11 - "для того, что вам дано знать тайны Царства Божия, а им не дано".

2) Очевидно также, что в приведенном тексте Писания речь идет не о том, чем человек обладает от природы, но, скорее, о том, что он получил посредством Слова Божия. Это подтверждается тем фактом, что сказанное Христом относится к ученикам, которые уже были призванными и обращенными, и поэтому им была дана способность понимать тайны Царства Небесного несмотря на то, что об этих тайнах Христос говорил притчами. Таким образом, здесь идет речь о духовном росте и умножении благодати у истинно обращенных людей.

3) Те, "кто не имеет" - это люди необращенные, не получившие благодати. По их собственному мнению, они не являются слепыми; ибо они считают, что способны понять эти тайны так же, как и наиболее выдающиеся христиане. "Неужели и мы слепы?" (Иоан.9:40). Однако, те люди, которые слышали проповедь Евангелия, но не поняли его или не исполняют того, что поняли, становятся еще более слепыми и ожесточенными. Их мрачные сердца омрачаются еще больше. Это о таковых написано "называя себя мудрыми, обезумели" (Рим. 1:21-2)". Поэтому, у них отнимется и то, что они, казалось, имели (Лук.8:18). Естественные (природные) способности и общие для всех людей дары, которыми они злоупотребили, отнимутся от них по Писанию, - и это будет праведный Божий суд.

То же самое следует сказать и относительно текста Священного Писания в Евангелии от Матфея 25:29, где записаны подобные же слова Иисуса Христа, относящиеся к правильному и неправильному, т.е. греховному, употреблению талантов. Здесь речь идет не о тех дарах, которые люди имеют по своей природе, и не о хорошем или греховном использовании этих природных даров, но это говорится о церкви и Царстве Небесном (Матф.25:1,14).

Внутри церкви Господь Иисус дает разные дары - как спасающие, так и общие. Каждый человек, получивший их, обязан употреблять эти дары во благо ближнему, то есть для обращения к Богу других людей. Тот, кого Господь одаривает благодатью быть Ему верным, служить Божьим орудием для обращения душ, будет щедро вознагражден Господом особою мерою славы. А неверный раб, который также получил дары (но не благодати), был выброшен в ад. Таким образом, никаких аргументов не остается в защиту того, что в природном естественном состоянии человека у него имеется вседостаточная благодать для своего спасения.

Возражение 5: Христос говорит Лаодикийской церкви: "Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною" (Откр.3:20). Обратите внимание на то, что совершение действия - отворить или не отворить дверь - приписывается здесь человеку. Следовательно, он должен обладать способностью сделать это.

Ответ: 1) В этом тексте Священного Писания содержится обращение к церкви, в особенности, к церкви в г. Лаодикия. Поэтому это место Писания

нельзя использовать для подтверждения того, что такой способностью обладают все люди по своей природе.

2) В этом тексте Писания, в лучшем случае, показано то, в чем заключается долг человека, а не то, что он способен сделать. Фактически, это обетование для тех, кто отворит дверь, но без всякого указания на то, отворит ли он ее своими силами или это произойдет по благодати Святого Духа.

3) В этом тексте идет речь о внешнем призыве, как о средстве, используемом Богом для обращения избранных; как о средстве, которое убеждает нечестивых в их собственной порочности и в справедливости Бога. Поэтому этот призыв прозвучал не напрасно. В то же время, мы уже ответили на вопрос, почему Христос зовет и стучит в дверь, хотя человек сам и не способен ее открыть, и почему Он стучит и зовет, если Он Сам отворяет эту дверь (Деян.16:14). Христос использует этот призыв и стук в дверь человеческого сердца, как средство внешнего призыва, направленное к обращенным и необращенным людям.

Глава 12. Пассивность человека в момент возрождения

Так как человек по своей природе является духовно бессильным, о чем выше было уже сказано, совершенно ясно и очевидно, что он в самый первый момент своего возрождения не является самостоятельно активным и не действует совместно с предваряющей и животворящей благодатью Божьей, но, будучи пассивным объектом их воздействия, только принимает просвещающую и животворящую силу Божию. Здесь мы не говорим об уже возрожденном человеке, но, скорее, о невозрожденном, который возрождается. Такой человек скорее пассивен, чем активен. Рассмотрим это подробнее.

Во-первых, это видно из того, что мы отмечали ранее в отношении бессилия человека, который духовно слеп и не знает, что ему нужно делать; который порочен, не желает покаяться и ненавидит духовный мир; который духовно бессилен, и, следовательно, не способен своими силами что-то делать; который духовно мертв, и поэтому в первоначальный момент возрождения и обращения не может действовать сообща с Богом и просто пассивен. Таково духовное состояние человека, согласно утверждению Священного Писания, упомянутому выше. Отсюда следует, что невозрожденный человек не действует в вопросе своего возрождения ни сообща с Духом Святым, ни самостоятельно.

Во-вторых, поскольку естественные (природные) и духовные свет, жизнь и добродетель различаются не по степени своего проявления, а по своей сущности (как уже было отмечено выше), человек не способен самостоятельно изменить свое невозрожденное состояние на возрожденное; не может он и участвовать в действии перехода из одного состояния в другое. Для этого, очевидно, требуется более могущественная сила. Кто может превратить камень в живое тело, а неразумное животное - в человека? Кто же тогда способен превратить мертвого человека в живого?

В-третьих, возрождение - это дело, которое должно быть приписано только Богу, ибо этот труд под силу только Его всемогущей силе. Рассмотрим это утверждение детальнее.

1) Это - дело Бога, о чем говорят следующие тексты Библии: "Он сотворил нас, и мы Его, Его народ и овцы паствы Его" (Пс.99:3); "А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, Которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились" (Иоан.1:12-13); "Избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего" (Кол. 1:13); "Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению" (Фил.2:13).

2) Это дело, требующее участия Всемогущего Бога, и исключительным объектом этого дела является человек. Это - акт творения и посредством этой творческой работы Бога создается "новая тварь" (2Кор.5:17); "Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела" (Еф.2:10). Мы знаем, что в акте творения сама тварь не может принимать какого-либо участия.

3) Возрождение - это акт воскресения из мертвых и действие оживотворения человека. "И вас, которые были мертвы во грехах, ... оживил вместе с Ним" (Кол.2:13). Это - акт нового или повторного рождения. "Восхотев, родил Он нас" (Иак.1:18); "Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие" (Иоан.3:5). Все эти слова указывают на работу Творца, Подателя жизни и Рождающего. В этой работе тварь, духовно воскрешенная и рожденная, полностью устранена от всякого участия.

Таким образом, несомненно то, что человек не участвует в первоначальном моменте возрождения, но он пассивен, как объект, принимающий это действие. И хотя до этого он уже был человеком и функционировал, как человек, все же в том, что касается духовной жизни, он был мертв и поэтому мог бы участвовать в возрождении не более, чем мертвец.

В-четвертых, если бы человек содействовал Духу Божьему в первоначальном моменте своего обращения; или если бы он действовал самостоятельно в этом самом важном и существенном аспекте обращения; то есть, если бы он сам добровольно желал прийти ко Христу после полученного им евангельского приглашения, благодаря способности, которая является общей для всех людей, присущей ему от рождения по природе, тогда оказалось бы, что духовно мертвая личность могла бы быть не только активной, но и сама была бы причиной своего собственного спасения и этим самым выделила бы себя от остальных людей.

Однако, это противоречит всей Библии, которая приписывает дело спасения человека Богу, а не человеку. Ап. Павел говорит: "Ибо кто отличает тебя? Что ты имеешь, чего бы не получил?" (1Кор.4:7); "Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар" (Еф.2:8). Итак, человек совершенно не принимает участия в своем спасении, он абсолютно пассивен в этом деле.

Возражение 1: Как же, в таком случае, понимать слова ап. Павла: "Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших" (Рим.8:26).

Ответ: Апостол, говоря эти слова, не имеет в виду необращенных людей, которые и не подразумеваются в данном возражении. Очевидно, здесь идет речь об уже обращенных, которые были "спасены в надежде" (Рим.8:24). Святой Дух учит таковых христиан молиться, когда они не знают "о чем молиться, как должно" (Рим.8:26).

Возражение 2: Но Писание говорит: "Ибо мы соработники у Бога" (1Кор.3:9); "Мы же, как споспешники..." (2Кор.6:1).

Ответ: Здесь речь идет не о работе человека, участвующего в своем собственном обращении (именно в этом заключается смысл рассматриваемого нами возражения), а о деле христианского служения, то есть провозглашении Слова Божия. Именно в таком качестве служители Божьи являются орудием Бога, и такое сотрудничество с Ним служит средством к обращению других людей. Однако, никто не должен придерживается мнения, что они способны обращать людей к Богу своими собственными силами. Они участвуют в этом деле только так, как могут участвовать послушные орудия.

Возражение 3: И еще ап. Павел говорит: "Но я более всех их потрудился; не я впрочем, а благодать Божия, которая со мною" (1Кор.15:10).

Ответ: Павел говорит не о том труде, который он совершал до или во время своего обращения, но о труде после обращения. Этот труд имеет отношение уже не к его личному обращению, а, очевидно, к обращению других людей. Он здесь утверждает, что его дело служения не было бесплодным и принесло пользу другим людям, которые в этом нуждались, и что он чрезвычайно много и плодотворно потрудился. Однако он не превозносит себя за это; но, вместо этого, он признает, что в нем действовала Божья благодать и что именно она является причиной успеха его труда. Таким образом, этот стих из Евангелия не столько поддерживает данное возражение, сколько утверждает обратное.

Возражение 4: Если человека нужно считать абсолютно пассивным во время его личного обращения к Богу, т.е. если рассматривать его как объект, принимающий Божественное воздействие, то человек, в таком случае, может рассматриваться не более, как неодушевленный предмет, как нечто вроде неподвижной колоды.

Ответ: Человек участвует в своем обращении не более, чем тело Адама в момент сотворения участвовало в принятии им своей души; и не более, чем Лазарь участвовал в своем воскрешении. Однако, человек - это не предмет, не колода, неспособная к принятию возрождающей силы Божьей и являющаяся неподходящим для этого объектом. Напротив, человек является разумным созданием; он имеет интеллект, волю, влечения, и потому является объектом, подходящим для принятия Божьих воздействий, ведущих его к обращению. Таким образом, Бог просвещает разум человека, склоняет его волю к покаянию и без принуждения побуждает человека желать спасения. Именно таким способом Бог оживляет человека.

Однако, верно и то, что человек может соучаствовать в этом не больше, чем неодушевленный предмет или неподвижная колода смогли бы передвинуться с одного места на другое.

Возражения 5: В таком случае, человек может пустить все на самотек и просто позволить Богу работать, когда Ему это будет угодно.

Ответ: Даже несмотря на то, что слепой и хромой человек не может сам себя обслуживать, значит ли это, что он не должен воспользоваться водами Вифезды или услугами врача? Бессилие человека должно побуждать его использовать все средства к своему спасению и посещать церковь с надеждой на то, что Господу будет угодно иметь с ним дело. Кроме того, его долг - покаяться и уверовать во Христа. Если он и забывает это делать, то этим самым он грешит и действует против своего долга и своего же собственного понимания. Таким образом, несомненным остается тот факт, что человек не участвует в своем собственном возрождении.

Итак, мы увидели, что человек не способен и не желает сам своего возрождения.

А теперь мы перейдем к рассмотрению работы, совершаемой Богом при осуществлении им внутреннего призыва и возрождения человека, и покажем, что Бог действует в человеке могущественно и непреодолимо.

Глава 13. Внутренний призыв. Непосредственная и действенная работа Бога

Вопрос. Является ли внутренний призыв, даже несмотря на то, что он происходит при помощи Слова Божия, непосредственной и действенной работой Бога, производимой над человеком и изменяющей его ум, волю и влечения; работой, благодаря которой человек, в духовном смысле, оживает из мертвых?

Ответ. Арминиане дают на этот вопрос отрицательный ответ, в то время как мы отвечаем на него утвердительно.

Даже несмотря на то, что человек не способен постичь сверхъестественную работу Божию, в результате которой, при помощи Слова Божия, душа подвергается непосредственному воздействию Бога, изменяется, просвещается, возрождается и обретает духовную жизнь, все же Божье Слово учит нас тому, что эту работу совершает Сам Бог. Он, в одно мгновение изменивший сердце Саула (1Цар.10:9) и создавший сердца всех людей (Пс.32:15), также преобразует сердце и невозрожденного человека.

Человек не совершает этого сам, но только Бог является первоисточником и единственной причиной этой работы. Бог наделяет человека сверхъестественной склонностью, благодаря которой, после обретения этой склонности и возрождения, и с Божьей помощью, человек совершает духовные дела. Бог действует в гармонии с объектом Своего воздействия, т.е. с человеком, но это действие, само по себе, сверхъестественно. Бог действительно использует Свое Слово в качестве средства возрождения, но к этому средству присоединяется

непосредственное всемогущее действие самого Бога, касающееся души человека и приводящее к сильным ее изменениям, а именно: изменяется ум, воля и склонности человека.

Во-первых, это становится очевидным, если мы посмотрим на то, какие порочные наклонности и бессилие были присущи человеку до его обращения, что мы достаточно ясно показали ранее. Для того чтобы абсолютно духовно слепой человек, для которого распятый Христос - это не более, чем соблазн и безумие; чтобы совершенно порочный, нежелающий совершить покаяние и ненавидящий все духовное, человек, который не способен делать что-либо доброе и является духовно мертвым - обратился к Богу и изменился, необходимо приложить всемогущую силу, которая будет воздействовать на него непосредственно и изменит его. Однако, поскольку люди на самом деле обращаются к Богу, то это, безусловно, является результатом приложения вышеуказанной всемогущей силы.

Во-вторых, Писание ясно заявляет о том, что одно только Слово Божие не может иметь эффективного воздействия на сердце необращенного человека, и что, по этой причине, Слово Божие должно сопровождаться сильной и непосредственной работой Бога над душой. Бог должен дать человеку духовные глаза, чтобы видеть; духовные уши - чтобы слышать; новое сердце - чтобы понимать (Втор.29:4); Он должен просветить очи сердца человека (Еф.1:18). Давая человеку откровение к пониманию истин Священного Писания, Бог должен заставить его сердце гореть внутри (Лук.24:32). Его наставление должно сопровождаться даром покаяния (2Тим.2:25), и при том, как человек слышит Слово, Бог должен открыть ему сердце (Деян. 16:14). Это также подтверждается и в следующем тексте Писания: "Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог, посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а все Бог возвращающий"(1Кор.3:6-7).

Итак, если человек не может сам совершить своего покаяния, и если Слово Божие, само по себе, также не может проявить такую силу в сердце человека, то проповедь Слова Божия должна сопровождаться непосредственным действием всемогущей силы Бога, чтобы изменить сердце грешника, как об этом говорят выше приведенные тексты Священного Писания.

В-третьих, по тому, в каких выражениях Божья работа над человеком представлена в Библии, можно получить представление об этой Его непосредственной и действенной работе. Божье участие в обращении человека названо *творением* (Еф.2:10); *рождением* (Иак.1:18), *оживотворением* и *воскресением* из мертвых (Еф.2:5). Для более исчерпывающего понимания этого вопроса необходимо обратиться еще и еще раз к тем рассуждениям, которые были приведены выше.

Из нижеследующих и подобных им мест Священного Писания становится ясным, что Бог на самом деле обещает действовать самым непосредственным и действенным образом, и Он именно так и действует в человеке, которого Он возрождает.

1) Бог обещает сделать следующее: "Вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его" (Иер.31:33); "И страх Мой вложу в сердца их, чтоб они не отступали от Меня" (Иер.32:40) "И дам вам сердце новое и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное" (Иез.36:26). Ни человек, ни Слово Божье сами по себе не сделали бы этого, но только Сам Бог может победить всякое сопротивление. Только Сам Бог может работать над сердцем так действенно, чтобы побудить его к покаянию.

2) И Бог действительно работает над сердцем человека, чтобы привести его к покаянию. "Потому, что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению" (Фил.2:13). Ап. Павел пишет верующим в Филиппах (Фил.1:1), увещая их со страхом и трепетом совершать свое спасение (Фил.2:12). Далее он увещает их, чтобы они не были гордыми и надменными, и все делали "без ропота и сомнения" (Фил.2:14), и шли по пути благочестия с благоговением и осторожностью, как дети. Он подчеркивает то, что их вера и добрые дела исходят не от них, но что они проявляются благодаря силе Божьей, потому что Бог производит в них это хотение и действие. Они должны воспользоваться предваряющей Божьей благодатью и Его работой в них, чтобы при помощи этой Божьей силы быть привлеченными к Нему.

Бог, сотворивший волю человека, также и преобразует ее у Своих избранных. Ему не нужно поступать с людьми так, как они поступают друг с другом, когда одному человеку приходится искать множество доводов для того, чтобы убедить другого захотеть участвовать в каком-нибудь деле. Но Бог действует, как и должен действовать Бог, просвещая разум человека новым светом и наделяя его волей, так- чтобы он захотел искать спасения добровольно, с большим желанием. Бог делает так, что за этим желанием последуют и дела спасения.

Апостол Павел показывает ту же самую истину и во 2-м Послании к Фессалоникийцам: "Чтобы Бог наш ... совершил всякое благоволение благодати и дело веры в силе" (2Фес.1:11). У них было Божье Слово и оно было проповедано им самым живым образом. Однако апостол показывает, что всего этого недостаточно было для того, чтобы они стали верующими; что вера - это Божий дар (Еф.2:8); и что Божье Слово должно сопровождаться Его всемогущей силой, которая и производит у человека веру. "И как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его" (Еф.1:19). Подобным же образом апостол говорит и евреям: "Да усовершит вас (Бог) во всяком добром деле, к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему" (Евр.13:21).

Задумайтесь обо всем этом на мгновение. Человек слеп, порочен, бессилен и мертв, как мы говорили выше. Бог позволяет, чтобы Евангелие было проповедано многим людям, но оно не оказывает спасающего действия на большинство слышащих его людей. Однако, среди них есть и такие люди, которые обращаются к Богу, потому что Бог присоединяет к Слову Своему Свой Дух Святой, производящий в этих людях то, что Он не производит в

других. Он просвещает их сердца чудесным светом, который не распространяется на других людей. Он забирает у них каменное сердце и дает им сердце плотяное, чего Он не делает с другими людьми. Он всемогущей силой производит в них желание покаяться и веру, не производя этого у других.

Итак, неопровержимым фактом является то, что Бог непосредственно влияет на сердце человека и таким образом изменяет его.

Возражение 1: Слово Божие - это семя возрождения (1Петр.1:23), оно просвещает очи, укрепляет душу (Пс.18:8,9), оно - меч обоюдоострый, оно живо и действительно "проникает до разделения души и духа" (Евр.4:12). Следовательно, Божьего Слова достаточно для обращения человека, к нему не нужно ничего добавлять, и оно не сопровождается непосредственным участием просвещающей, преобразующей силы Божьей.

Ответ: 1) Все эти тексты Священного Писания указывают только на то, что Бог производит всю Свою работу при помощи Своего Слова.

2) Если бы Божьему Слову была присуща такая сила, оно имело бы одинаковое действие на Всех, слышащих его; то есть, на всех, находящихся в похожих обстоятельствах, однако, на самом деле, этого не происходит.

3) Писание ясно утверждает, что Божьему Слову не присуща такая сила, и что Божье Слово должно сопровождаться непосредственной, действенной работой Бога. "Я насадил, Апеллос поливал, но возрастил Бог" (1Кор.3:6).

Возражение 2: Если Божье Слово нуждается в том, чтобы его возвешение сопровождалось непосредственной действенной работой Бога, то, в этом случае, у человека отсутствует достаточное средство для спасения.

Ответ: Средство не может являться движущей силой, которая сама по себе производит результат. Божье Слово - не движущая сила, а только средство в Божьих руках. А вот непосредственная работа Бога - это уже не средство, а, именно, единственная возрождающая сила. Бог не дает это средство, то есть Свое Слово, всем людям, и где Бог бы ни давал это средство, Он не на всех людей воздействует посредством его, но только на тех, кто Ему угоден. Но если кто-то придерживается мнения, что Слово Божье все же должно сопровождаться непосредственным Божественным действием, и что Божьего Слова недостаточно для спасения человека, тогда мы действительно согласны с ним в этом вопросе; т.е. в том, что человек не может обратить сам себя при помощи Слова Божия.

Возражение 3: Если Божье Слово должно сопровождаться непосредственным участием Бога, то человека можно извинить за то, что он не покался, ибо он не был способен это сделать.

Ответ: 1) Рассуждая подобным образом, можно прийти к выводу, что и язычников можно извинить за несовершенное исполнение ими естественного (природного) закона, имеющегося в их сознании, ибо они к этому были неспособны. Однако, апостол Павел утверждает, что им нет извинения (Рим.1:20).

2) Дело заключается не в том, что у человека есть способность продвигаться вперед до какой-то точки, то есть, пока он не столкнется с

таким препятствием, как собственная неспособность; но дело в том, что ему уже преградило путь его собственное нежелание идти к Богу. Если же, как считают некоторые, человек имеет нейтральную волю, которая наделяет его возможностью и правом желать или не желать спасения, то у него нет причин жаловаться на Бога, ибо он пользуется своей свободной волей для того, чтобы убежать от Бога и жить во грехе.

Возражение 4: Однако, если считать, что невозрожденный человек не может желать спасения, его следует по этой причине извинить.

Ответ: Ни Бог, ни Его Слово и никакое творение Божье не смогут помешать человеку спастись, или же, наоборот, удержать его от осуждения, если он не обратится к Богу. В действительности же, человек предоставлен самому себе, но он настолько порочен и враждебен по отношению к Богу, и настолько сильно предрасположен ко греху, что не способен желать спасения. Поэтому, если он не обретает спасения, винить он должен только самого себя.

Возражение 5: Придерживаясь взгляда, что по отношению к душе человека имеет место такое эффективное и непосредственное воздействие Бога, мы этим самым разрушаем и устраняем свободу человеческой воли.

Ответ: Мы это отрицаем. Бог действует в гармонии с природой человека. Однако, Он поступает не так, как обычно человек хотел бы воздействовать на другого. Бог побуждает человека возжелать спасения добровольно - ведь таким человек был сотворен в начале. Если Бог, создавший волю в человеке при его сотворении в начале, касается этой воли и этой души, не устраняя свободы воли, почему же это не может быть верно при повторном сотворении человека, т.е. при его духовном возрождении? В первом сотворении человек и его воля сначала не существовали, но были созданы Богом. Во втором (повторном сотворении) человек и его воля в начале также были духовно мертвы, но затем были Богом оживотворены.

Возражение 6: При возрождении человека душа его уже обладает своими способностями и они только активизируются в области духовного. Как воля становится активной в области природного благодаря природным мотивам, так она становится активной и в духовной области, благодаря духовным мотивам. Следовательно, нельзя считать, что непосредственная работа Бога над человеческой волей возможна без покушения на ее свободу.

Ответ: 1) Подобные рассуждения предполагают, что духовная и природная добродетель различаются не по своей сущности, а по степени своего проявления. Выше мы показали, что это не так, поэтому данный аргумент не является серьезным.

2) В области природного невозрожденный человек имеет некоторые возможности, наделяющие его способностью проявлять волю, руководствуясь естественными (природными) мотивами. Однако, в области духовного человек абсолютно мертв, порочен и не способен к активному проявлению своей воли и к духовной работе путем мотивации. Таким образом, существует потребность во всемогущей, сверхъестественной силе с

тем, чтобы дать возможность способностям человека проявиться в делах духовных.

Возражение 7: Отстаивать истинность понимания о непосредственном воздействии Бога на душу человека и его способности есть ни что иное, как фанатизм.

Ответ: Это не так, потому что фанатизм держится на чуждых по отношению к Слову Божьему и противоречащих ему откровениях. Он подчиняется страстям и внезапным порывам, которые берут верх над разумом и волей, будучи всего лишь пустым обманом и фантазией. А возрождение происходит посредством Слова Божия и является действенным, согласно Слову.

Но если под фанатизмом понимать состояние, которое мы могли бы определить, как *"быть водимым духом"*, то есть, другими словами, быть возрожденными Духом, (а, следовательно, жить и ходить в Духе, согласно наставлению Слова Божия), то против такого понимания мы не возражаем, и в предполагаемой глупости, нет никакой глупости. [Примечание. Трудность истолкования этого понятия заключается в том, что слово "geestdrijverij" (гол.), переведенное в словаре как "фанатизм" или "одержимость", можно перевести буквально как "быть водимым духом". И когда Вильгельмус Бракел употребляет это слово второй раз, он, несомненно, истолковывает его в таком, буквальном смысле.]

Итак, мы показали, что человек по своей природе совершенно бессилен и неспособен самостоятельно прийти к Богу. В первоначальный момент своего возрождения он не может ни действовать сам, ни содействовать Богу в этой работе, оставаясь совершенно пассивным. Бог Своей сверхъестественной и всемогущей силой воздействует на него и в прямом смысле изменяет его ум и волю, преображая слепого человека в зрячего, злого - в доброго.

То, что было нами сказано выше, подтверждает обоснованность данного вопроса.

Глава 14. Природа внутреннего призыва такова, что ему невозможно противиться

Вопрос: Является ли действие Божие в тех людях, которые к Нему обращаются, непреодолимым, побеждающим всякое сопротивление их порочной натуры, очень действенно переводящим их из состояния духовной смерти в состояние духовной жизни?

Ответ: Арминиане это отрицают, а мы подтверждаем. Человек по природе своей ненавидит Бога и противится Ему, Его Слову и Евангелию. Таково состояние всех людей без исключения. Однако, если один человек обратился к Богу, а другой - нет, - в том нет заслуги самого обратившегося человека. В противном случае было бы верным утверждение, что один человек имеет способность своей свободной волей принять благодать спасения, а другой - имеет способность ее отвергнуть.

Однако, на самом деле, принимаемое человеком спасение зависит исключительно от действенной работы Бога, Который производит свое благодатное действие в одном человеке и не производит в другом. Он не только эффективно просвещает ум, - делая это непреодолимо, т.е. так, что этому невозможно противиться, - и не только подобным же непреодолимым образом влияет на склонности и влечения человека. Он также непреодолимо воздействует на не желающую обратиться к Богу волю и действует таким образом, что воля человека добровольно изъявляет желание покаяться.

Эта свобода человека исходит не от нейтральности его воли (для нейтральной воли не суть важно делать или не делать что-либо), но она является неизбежным следствием такого состояния человека, когда он охотно готов идти к Богу благодаря своему собственному выбору и своему собственному влечению. Это видно из нижеследующего.

Во-первых, если человек слеп и невежествен в отношении правильного понимания пути своего спасения; если он порочен и враждебен Богу; если он ненавидит Бога и противится всему, что напоминает ему о Нем (напоминает через Слово Божие и истинно возрожденных людей); если он абсолютно духовно бессилен и не способен стать лучше; если он совершенно мертв и не имеет духовной жизни; если он полностью такой, каким мы его только что показали - но, тем не менее, когда такой человек обращается к Богу, то, несмотря на все свое сопротивление, он не сможет противиться действенной работе Бога. Он не сможет воспрепятствовать своему изменению и помешать переходу своего сердца и воли в новое состояние.

Представим себе человека, который умер, но затем был возвращен к жизни, ибо он был не способен устоять против ее силы. Таким же образом при обращении человека к Богу всемогущая сила Божия действует в нем так, что ей невозможно противиться.

Во-вторых, если человек является пассивным в момент своего обращения, и, как объект, только принимает Божье действие, и, следовательно, сам в этом совсем не участвует (как уже было показано) -если такой человек обращается к Богу, то он изменяется посредством всемогущего, всепобеждающего и непреодолимого действия Бога. Итак, любой объект, пассивно воспринимающий Божье воздействие, не может ни сопротивляться ему, ни участвовать в нем.

В третьих, если Бог во время обращения человека не только просвещает его ум всемогущей силой к направляет его склонности, но также непосредственно воздействует на его волю и изменяет ее, превращая ее из нежелающей идти к Богу в желающую - тогда Божья работа в обращении человека является непреодолимой, т.е. таковой, что ей невозможно противостоять. Это - всемогущая действенная сила, акт созидания, это новое рождение, воскрешение из мертвых, это изменение сердца человека, изъятие каменного сердца и дарование ему сердца плотного и т.д., как было показано выше. Поэтому Божье действие в обращении человека является непреодолимым, могущественным, всепобеждающим и всепроникающим.

В-четвертых, призвание человека происходит в соответствии с Божьим замыслом, то есть Он дает особо избранным Им людям вечную жизнь. Путем покаяния и веры Он делает всех их причастниками этой жизни; однако, это касается только тех, кого Он избрал для этой цели. "А кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил" (Рим.8:30).

Смотрите, какая непрерывная цепь Божьих действий: Бог ведет Своих избранных, призывая их к вечному блаженству; Бог спасает и призывает их "званием святым ... по Своему изволению и благости" (2Тим.1:3). Следовательно, если они призваны по Его изволению для того, чтобы быть спасенными, то призывающей силе Бога невозможно противиться, ибо Бог обязательно исполнит Свое намерение: "Ибо Господь определил, и кто может отменить это?" (Ис. 14:27). Таким образом, ясно и несомненно то, что Божьему призванию невозможно противиться.

Давайте теперь рассмотрим возражения, которые выдвигаются против этого утверждения.

Возражение 1: В Писании есть тексты, которые определенно указывают на то, что человек противится Божьему призванию, например: "Всякий день простирал Я руки Мои к народу непокорному" (Ис.65:2); "Ты живешь среди дома мятежного; у них есть глаза, чтобы видеть, а не видят; у них есть уши, чтобы слышать, а не слышат; потому что они -мятежный дом" (Иез.12:2); "Сколько раз хотел Я собрать детей твоих... и вы не хотели!" (Матф.23:37); "Вы всегда противитесь Духу Святому, как отцы ваши, так и вы" (Деян.7:51).

Ответ: Эти тексты Писания не относятся ни к внутреннему призыву, ни к моменту духовного преобразования и возрождения человека. Но суть вопроса в следующем: можно ли противиться действию Святого Духа? Эти тексты, вместо этого, говорят о внешнем призыве и о Божьем приглашении к человеку принять Христа к своему оправданию, освящению и прославлению. Мы с готовностью признаем, что неизбранный Богом человек сам противится этому призыву, ибо "плотские помышления -суть вражда против Бога" (Рим.8:7). Природный (естественный) человек ненавидит и Бога, и святость, и ни на что другое не способен, кроме как отвергнуть это приглашение и противиться ему.

Отсюда, однако, не следует то, что возрожденные люди смогли бы противиться всемогущему действию Святого Духа, благодаря которому Он превращает мертвого человека в живого, а нежелающего - в желающего. Это мы отрицаем, и данные тексты Писания этого не предполагают. Что же касается различия между внешним и внутренним призывом, то мы советуем вам обратиться к той части книги, где об этом говорится.

Возражение 2: Христос сказал: "Если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретнице и пепле покаялись" (Матф.11:21). Таким образом, похоже, что человек может сам обратиться к Богу и, по видимому, только от его независимого и свободного выбора зависит, покается он или нет. Отсюда следует, что обращение человека происходит не вследствие действия неодолимой Божьей силы.

Ответ: 1) Этот текст Священного Писания говорит не об истинном изменении и возрождении людей, а, скорее, о внешнем их обращении во вретнице и пепле, которое происходит в результате исторической веры или как реакции на чудеса, которые творил Иисус Христос.

2) Данный текст Писания является гиперболой, т.е. преувеличением, благодаря которому иудеи должны были убедиться в своей безответственной порочности и неверии, в котором они даже превзошли язычников. Вы увидите подобное преувеличение, например, в Лук. 19:40: "Сказываю вам, что, если они умолкнут, то камни возопиют".

Возражение 3: Евангелист записал: "А фарисеи и законники отвергли волю Божию о себе" (Лук.7:30). Если возможно отвергнуть волю Божию, значит этой воле можно противиться.

Ответ: Волю Божию в этом тексте не следует понимать как Божье намерение, но, скорее, как внешнее приглашение Евангелия, которое дает человеку совет в отношении того, как можно избежать Божьего гнева. Мы полностью согласны с тем, что этому внешнему призыву можно противиться и необращенные люди на самом деле противятся ему, но только до тех пор, пока в их сердце не займет место всепобеждающая и неодолимая сила Божья. Однако, эта неодолимое Божественное действие не направлено ни на одного человека, кроме избранных. На то есть Божья воля, чтобы они обратилась, и нет никого, кто мог бы этому помешать.

ЧАСТЬ 2. ВОЗРОЖДЕНИЕ

Остальные возражения мы уже рассмотрели и ответили на них раньше. Практическое же применение рассматриваемой истины изложено в последующих частях этой книги.

Глава 1. Определение понятия "возрождение"

Рассмотрев сущность работы Бога при покаянии и обращении человека к вере, теперь мы продолжим наше рассуждение о том, как человек, испытывающий на себе это Божественное воздействие, посредством него духовно возрождается.

Евангельское слово "возрождение" происходит от известного нам слова, обозначающего обыкновенное физическое рождение человека. [Голландское слово "wedergeboorte", соответствующее английскому слову "regeneration", и русскому слову "возрождение", буквально означает "второе рождение" и является производным от глагола "родиться снова"; по этой причине В.Бракек ссылается в своей книге на слово, относящееся к физическому рождению человека.] Тем не менее, мы не должны понятие "возрождение" относить только к духовному рождению человека, как таковому; ибо рождение, в общем смысле этого слова, включает в себя все то, что имеет к нему отношение, а именно: зачатие, эмбриональное развитие и само рождение.

В то же время, мы не должны считать, что человек обладает духовной жизнью еще до возрождения, т.е. еще тогда, когда в его душе происходит только подготовка в этому духовному акту, которую мы могли бы ошибочно понимать как уже совершившееся обращение человека к Богу. Нет, человек до возрождения мертв и может получить жизнь только путем рождения свыше. Третьего состояния между смертью и жизнью не может быть, равно как и между обращенным и необращенным состоянием человека.

Хотя мы и можем делать различие между призванием, возрождением, обращением и освящением человека, считая их последовательными этапами, проистекающими один из другого, однако эти слова в Священном Писании не всегда употребляются для обозначения таких различных понятий. Вместо этого Писание иногда охватывает все эти понятия каким-нибудь одним из этих слов.

Необходимость возрождения обусловлена не требованиями Божьего правосудия, но она имеет отношение к исполнению Божьей воли. Однако, без надлежащего удовлетворения требований Божьей справедливости ни один в полном смысле этого слова человек на земле не может быть спасен. В то же время возрождение само по себе не может хоть чем-нибудь содействовать искуплению вины человека или приобретению им права на обладание вечной жизнью.

По этой причине возрождение не будет находиться в противоречии с Божественной справедливостью только в том случае, если Господу будет угодно в момент смерти человека, которого Он избрал и примирил с Собой через смерть Иисуса Христа, перевести его в состояние совершенства и, таким образом, даровать ему участие в вечном блаженстве. Это верно и в отношении детей, которые рождаются мертвыми или умирают, не достигнув сознательного возраста, - они также получают спасение. Все же возрожденные люди, независимо от того, в течение длительного или короткого периода они живут жизнью веры, а также независимо от того, в раннем или позднем возрасте они обратились к Богу - все они станут совершенными в один момент, в момент их смерти.

Что же касается тех людей, которые, достигнув сознательного возраста, все-таки не приняли Христа, то это является исключительным правом Бога, исходящим от Его воли и мудрости, - закрыть для них небеса и открыть их тем, кого Он возродил в этой жизни Своим Словом.

Глава 2. Необходимость возрождения

Необходимость возрождения становится очевидной из нижеследующих рассуждений.

Во-первых, мы читаем об этом в Слове Божьем. Сам Христос сказал: "Истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божьего... Истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие" (Иоан. 3:3,5). И еще слова Бога, обращенные к Израилю: "Сотворите себе новое сердце и

новый дух; и зачем вам умирать, дом Израилев?" (Иез. 18:31). Следовательно, те из людей, которые не приобретут новое сердце, должны будут умереть.

Во-вторых, исследуйте всю Библию, но вы не найдете там ни одного человека, который получил бы спасение, не будучи возрожденным, при этом не имеет значения то, насколько внешне религиозным он выглядит в глазах окружающих людей. Даже Никодим, один из учителей Израильских, человек во всех отношениях безупречный, и апостол Павел, который был также безупречен перед законом, - оба нуждались в покаянии и обращении ко Христу для того, чтобы обрести спасение.

В-третьих, возрождение необходимо человеку и по следующим трем причинам.

1) *Возрождение необходимо для того, чтобы человек мог иметь духовное общение с Богом, ибо как невозрожденный человек может иметь такое с Ним общение? Никак, ибо после грехопадения человеческая природа - это, с одной стороны, тьма, зло и вражда против Бога, а с другой стороны, она исполнена нечистоты и осквернена грехом (Матф.15:18-20). Бог же, напротив, есть свет и является абсолютно святым (1Иоан.1:5). А посему нечестивый человек не может пребывать пред Его очами (Пс. 5:5,7). Следовательно, для того, чтобы природный человек мог иметь общность с Богом, ему необходимо быть обращенным и пережить возрождение.*

2) *Новое рождение необходимо потому, что оно является обетованием того Завета, посредством которого Бог обещал духовно обновить сердца всех тех людей, которые будут включены в этот завет, как написано: "Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым... вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его" (Иер. 31:33); "И дам вам сердце новое и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотное" (Иез. 36:26-27). Поэтому тот, кто не имеет нового сердца, не имеет части в этом завете. Все же те, что стали участниками этого завета, получают это новое сердце.*

3) *Возрождение человека необходимо также и потому, что оно является целью страданий Христа и Его смерти, как об этом говорит ап. Павел: "Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам" (Тит.2:14). Следовательно, рождается свыше только тот человек, кто стал участником благословения, которое Христос приобрел Своей Голгофской смертью. Таким образом, кому Христос дарует оправдание, того Он и освящает.*

Если же возрождение так существенно, что без него не стоит даже надеяться на возможность обретения спасения, то насколько серьезно природный (естественный) человек должен позаботиться о том, чтобы ему быть рожденным свыше, ибо если человек невозрожден, тогда по своей природе он является духовно мертвым, стоящим на пути, который ведет в погибель. А поэтому как важно для каждого человека испытать себя, чтобы определить, в каком состоянии в данном вопросе находится лично он! Каждый человек должен спрашивать сам себя, является ли он одним из числа

этих возрожденных людей? Задайте же себе самому конкретный вопрос: "Возрожден ли я?" Будьте очень внимательными в своем ответе, так как третьего состояния между духовной жизнью и смертью не может быть.

В-четвертых, есть три категории людей и соответственно, три разных подхода к вопросу о необходимости возрождения.

1. *К первой категории относятся многие люди, которые настолько испорчены грехом, что никогда даже не задают себе подобных вопросов.* Но если такой вопрос все же возникает в их сердце против их собственной воли, они отмахиваются от него, оставляя его без ответа, ибо для них эта тема явно неприятна, а то и просто не вызывает никакого интереса. Без сомнения, они точно знают, что подобное самоисследование не принесет им ничего хорошего, но причинит им только беспокойство и тревогу, после чего они уже не смогут больше произвольно грешить с тем же, как прежде, наслаждением. И это им, безусловно, не нравится.

2. *Ко второй категории относятся люди, которые впадают в противоположную крайность.* В своем воображении они представляют себе, что они уже возрождены:

- или потому, что у них есть желание, чтобы жизнь, которую они ведут, могла бы свидетельствовать об их возрождении; а спасение, в соответствии с их представлением, является результатом такой жизни;

- или потому, что они не желают допустить в своем сердце такие мрачные мысли относительно самих себя, а именно, что они не возрождены и находятся в состоянии, которое не ведет их ко спасению.

Кое-кто из этих людей считает себя возрожденным только потому, что однажды он был исполнен ужасом самоосуждения или же испытывал печаль по причине совершения им какого-либо низкого и постыдного греха. Помолившись тогда Богу о прощении за соделанное им преступление, теперь он начинает воздерживаться от совершения многих из тех грехов, которым прежде сам в себе он потворствовал; теперь он прилежно и часто посещает церковь и ведет безупречный образ жизни. С таким расположением сердца человек спокойно живет, спокойно ложится в постель и спит, - в то время, как, на самом деле, он все еще находится во грехе.

3. *К третьей категории относятся более внимательные и рассудительные люди, которые не желают обманывать самих себя.* Они озабочены вопросом своего возрождения, однако не могут прийти в отношении самих себя к определенному заключению: или из-за того, что не достаточно хорошо знакомы с природой возрождения; или же из-за того, что не имеют достаточно света, чтобы познать самих себя и дарованные им средства благодати.

Всем таковым людям мы должны объяснять природу возрождения, чтобы каждый из них смог исследовать самого себя в этом свете; чтобы необращенный человек смог прийти к сознанию своей греховности и смог серьезно позаботиться о своем собственном возрождении; а обращенный человек, убедившись в том, что он действительно возрожден, мог бы

возрадоваться этому факту и духовно ободриться, чтобы сделать очевидным свое возрождение для окружающих людей, а также чтобы и возрастая в нем.

Глава 3. Дальнейшие разъяснения доктрины о возрождении

Продолжая наше рассуждение, мы будем вести речь о следующих шести аспектах возрождения:

1) о новой духовной сущности, которая рождается в человеке в результате его возрождения и кардинально отличается от всего, что исходит от природного знания человека о Боге;

2) о духовном состоянии, из которого человек переводится путем возрождения, и состоянии, в которое он переводится;

3) о средстве возрождения;

4) о различных способах, посредством которых происходит возрождение;

5) о том, что возрождение человека может произойти в разном возрасте;

6) о плодах возрождения.

Рассмотрим эти аспекты возрождения подробнее.

1. О новой духовной сущности, которая рождается в человеке в результате возрождения

Обратите особенное внимание на тот факт, что духовная жизнь человека, которая является результатом возрождения, имеет природу, совершенно отличающуюся от природы обычной способности человека делать добро, которая может быть у него и в его невозрожденном состоянии и которая порождается или природным светом, имеющимся у каждого человека, или его внешним поверхностным просвещением посредством Слова Божия. Различие между возрожденным и невозрожденным состоянием состоит не только в большей степени проявления добродетели у возрожденного человека, и не только в добрых его желаниях, ибо, в таком случае, возрождение было бы простым побуждением более, чем раньше, воздерживаться от явных грехов и стимулом для того, чтобы более, чем раньше, упражняться в добродетели.

Таковым является представление природного человека, который склонен ошибочно думать, что он уже возрожден. Однако, различие этих состояний, т.е. возрожденного и не возрожденного, заключается в их природе и сущности (см. первую часть этой книги "Призвание")

2. О состоянии, из которого и в которое возрождение переводит человека

Возрождение переводит человека из состояния смерти в состояние жизни.

1) *В первую очередь мы должны обратить наше внимание на то состояние, из которого возрождение переводит человека, а именно, на состояние, называемое духовной смертью.* Телесная смерть - это ничто иное, как отделение души от тела, а духовная - это отделение души от Бога. Бог

создал человека таким образом, что он ни в чем не может найти истинного наслаждения и удовлетворения для своей души, кроме как в Боге. По этой причине, Он сделал Себя доступным сотворенному

Им человеку для познания и до грехопадения человека дал ему возможность пребывать в общении с Ним.

После грехопадения человек стал полностью отчужденным от Бога; теперь он не знает, не ищет и не любит Бога; Бог теперь не является его радостью и объектом его страха, или повиновения. Человек, таким образом отделенный от Бога, желает и дальше оставаться в состоянии отчуждения от Него и чем больше его оставляют в покое в этом состоянии, тем больше ему это нравится. До тех пор пока он может находить наслаждение в суетных делах этого мира, он испытывает внутреннюю удовлетворенность своим состоянием.

Подобное же желание было присуще невозрожденному человеку во все времена, что подтверждают следующие тексты Священного Писания: "Устраните от глаз наших Святого Израилева" (Ис.30:11); "Отойди от нас, не хотим мы знать путей Твоих!" (Иов.21:14).

Будучи отчужденными от Бога, люди ищут свое единственное наслаждение не в Творце, но в творении, при этом каждый человек поступает соответственно своим возможностям, характеру или привычкам. Все то, что в этом мире считается престижным и приятным, в их глазах тоже является стоящим того, чтобы этого искать и стремиться к обладанию этим.

Человек сохранил такие способности своей души, как интеллект, воля и чувствования. И эти способности должны быть направлены на цели, через достижение которых они могут найти свое самовыражение, а человек может испытывать благодаря этому наслаждение.

Чтобы определить, в каком духовном состоянии находится человек, мертвом или живом, - необходимо знать, к каким целям он стремится, т.е. чем заполнено его сердце.

Если это Бог и стремление к Его истинному познанию, то такой человек имеет духовную жизнь. Если же это что-то иное, но не Бог; более того, если это является чем-либо, находящимся в противостоянии с Богом; или же это что-то осязаемое и видимое; или что-то сотворенное - то такой человек духовно мертв. Следовательно, все люди по своей человеческой природе являются духовно мертвыми, как и написано в Священном Писании: "Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией" (Еф.4:18), "... были безбожниками в мире" (Еф.2:12), "И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом" (Еф.2:5)

После наступления духовной смерти человека неизбежно следует и его вечная смерть, как написано: "Ибо возмездие за грех смерть" (Рим.6:23). Над такими людьми имеет власть смерть вторая (Откр.20:6). Из этого состояния избранные освобождаются только посредством возрождения.

2) *Состояние, в которое люди переходят посредством возрождения - это духовная жизнь человека, или, другими словами, общение человека с Богом.* Когда Бог перерождает душу, Он приводит ее к свету, давая ей

возможность увидеть, что ее несчастное и жалкое состояние заключается в том, что она отделена от Бога, не имеет согласия с Ним и подвержена Его гневу.

Он также дает возможность человеку увидеть, что все его спасение, наслаждение, радость и блаженство заключается в том, чтобы лицезреть Бога; иметь Его как Бога, дающего его сердцу мир; жить в общении с Ним; любить и бояться Его. Счастье души человека определяется тем, с какой ясностью все вышесказанное осознается им и в какой степени оно им используется.

В результате возрождения человека Христос поселяется в его душе (Гал.2:20), а душа его становится единой с Богом (Иоан.17:21); теперь он уже ходит перед Богом (Быт.5:22), во свете лица Его (Пс.88:16) и находит там полноту своих радостей (Пс.15:11). Для таких душ теперь "благо приближаться к Богу" и иметь Его как "твердыню сердца" своего и свою часть вовек (Пс.72:26,28).

Возрождение человека приводит к тому, что Бог отныне становится объектом его любви, страха и послушания; и его добрые дела отныне "в Боге соделаны" (Иоан.3:21). Теперь он живет духом и по духу поступает (Гал.5:25).

3. О слове Божьем, как единственном средстве возрождения

Мы должны сейчас порассуждать о том средстве, посредством которого человек возрождается. Таким средством является исключительно Слово Божие. Будучи прочитанным или где-то услышанным, или любым другим путем воспринятым, оно может привести человека к познанию истины, которая открывается только в Слове, как и написано: "Восхотев, родил Он нас словом истины" (Иак.1:18). "Как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и прибывающего в век" (1Петр. 1:23).

Бог на самом деле может использовать и другие, внешние по отношению к человеку, способы, чтобы потревожить его душу и привлечь его к Себе; такие, например, как бедность; особые суды, постигающие всех людей в стране; или только семью его, или лично самого человека; страх смерти или опасность, которая может привести к смерти; сновидения и воображаемые образы или представления, похожие на видения; необычные избавления от опасностей или временное материальное процветание; добрые примеры благочестивой жизни других людей и их взаимной любви, так же как и другие обстоятельства.

Однако, все эти средства не приводят человека к обращению; они только приводят его к Слову Божию, побуждая человека подчиниться ему и сделаться податливым к его влиянию. Слово Божие, таким образом, является единственным средством к возрождению человека. Обращение тех людей, которые при этом не достигают познания пути спасения - не может быть действительным обращением человека к Богу.

4. О различных методах, посредством которых Бог возрождает людей

Мы должны теперь порассуждать о тех методах или способах, какими происходит возрождение человека, и эти способы очень различны.

Особые методы, какими Бог иногда возрождает людей

1) *Некоторые люди обращаются к Богу самым внезапным образом, в одно мгновение.* Так случилось с Закхеем, с разбойником на кресте, с множеством людей в день Пятидесятницы и с темничным стражем в Филиппах. С другими же это происходит не так быстро.

2) *Некоторые люди обращаются к Богу вследствие испытываемого ими огромного ужаса и страха,* которые их постигают, когда они стоят лицом к лицу перед наказанием закона, или смертью, или осуждением совести, как было с людьми в день Пятидесятницы и в случае с тюремным стражем (Деян.16:27).

3) *Некоторые же люди обращаются к Богу исключительно через благовестив.* Спасение и божественная полнота, сокрытая в Посреднике между человеком и Богом Иисусе Христе, - сокрушает их душу; сладость Евангельских обетований так переполняет сердца этих людей, что у них нет уже больше времени думать о своих грехах, испытывая при этом ужас. Они полностью доверяются Евангелию, и как Закхей, принимают Иисуса с радостью (Лук.19:3,Ю).

4) *Некоторых людей Господь обращает к Себе исключительно мягко, без особых душевных потрясений,* даруя им возможность своими духовными глазами увидеть истину о новом рождении. Они спокойно и кротко осознают свои грехи и свое жалкое состояние вне Христа; они взирают на спасение тех людей, которые являются участниками завета со Христом; они также кротко соглашаются с достоверностью предложенного им посредством Евангелия спасения во Христе. И так, познавая истину, они постепенно и незаметно меняются; делаются послушными истине; они верят в важность ее познания; сердца же их при этом очищаются (1Пет.1:22).

Они не испытывают большой и мучительной печали в связи со своей греховностью, или же иступленной радости при встрече со Христом, но находят свое наслаждение в истине, испытывая в связи с этим сладостное Божье одобрение. Это верно и относительно их жалкого греховного состояния, и относительно спасения во Христе, так же как и относительно принятия ими Христа и вере в Него. Такие люди обычно являются самыми последовательными и твердыми христианами.

5) *Некоторые люди обращаются к Богу очень постепенно, испытывая большие колебания между печалью и радостью, верой и неверием, поражениями и победами, духовными падениями и новыми подъемами.* Как правило, этот метод является самым обычным и распространенным методом, который Господь применяет при обращении к Себе большинства людей. Когда я употребляю слово "постепенно", я отношу его к понятию

"обращение" в самом всеобъемлющем и широком смысле этого слова, т.е. начиная с первоначального осознания своей греховности и до сознательного принятия Христа.

Но, в противоположность этому, несомненным фактом является то, что само обращение (т.е. возрождение) открыто проявляется в человеке внезапно, мгновенно, так же как и душа человека мгновенно переходит из смерти в жизнь. Промежуточного состояния между мертвым и живым не бывает.

Поскольку такой способ обращения к Богу является самым распространенным, мы рассмотрим его более обширно и подробно, проанализировав начало такого обращения, его продолжение и завершение. Таким образом каждый из вас, соответственно, может исследовать и самого себя.

Однако, мы желаем снабдить наше последующее рассуждение предисловием, заявив, что никто не должен быть озабочен способом своего обращения, потому что человек не может ни предписать себе тот или другой способ своего обращения, ни согласовать его с тем способом, каким были обращены другие. Если вы уверены в реальности своего обращения, этого вполне достаточно. Не беспокойтесь, поэтому, если у вас возникли сомнения относительно того способа, каким произошло ваше личное обращение, даже если этот способ является настолько необычным, что вы ни о чем подобном никогда не читали и не слышали. Божьи пути таинственны, и даже в самом обычном способе обращения один человек может испытать нечто такое, с чем другой совершенно не знаком. Христианин поэтому должен часто размышлять о разнообразных случаях Божьего провидения и различных путях, которыми Бог провел лично их по этой земле. Это будет для них основанием, чтобы усердно поклоняться Богу, для Его прославления и для укрепления своего личного духовного состояния.

Обычный способ, который использует Бог, обращая к себе грешников

Итак, мы рассмотрим обычный, т.е. самый распространенный, метод обращения человека к Богу.

Представьте себе группу людей, которые направляются к определенному месту назначения. И в то время, когда они идут туда, кто-то закричал им вслед: "Вы не правильно идете; этот путь не приведет вас к месту назначения, к которому вы стремитесь; остановитесь, ибо еще немного и вы встретитесь с группой убийц, которые ограбят и убьют вас. Но идите за мной, и я укажу вам верный и безопасный путь, который приведет к желаемой вами цели".

Некоторые из этих людей слышат голос обращающегося к ним человека, но не понимают значения его слов. Однако, они считают, что им не стоит тратить усилия, чтобы останавливаться и выяснять, что сказал им тот человек, - и поэтому продолжают свой путь дальше.

Другие же из них и слышат, и понимают того, кто к ним обращается, но поднимают его на смех, считая, что сами знают этот путь не хуже, чем он.

Они уверены, что идут правильным путем, полагая, что путь этот самый безопасный и поэтому, не страшась никакой опасности, продолжают идти дальше.

Третьи же из них начинают беспокоиться, не зная, что им делать: идти дальше, или лучше возвратиться назад. И тогда кое-кто из них решается идти дальше, но кое-кто колеблется, склоняясь то к одному, то к другому решению, - пока, наконец, их не застигает ночь.

Есть среди них и такие, которые сразу же реагируют на предупреждение и поспешно возвращаются. Но проходит, однако, немного времени, и у них снова начинают появляться иные мысли, - мысли о том, что второй путь слишком труден, а первый - намного более приятен. Поэтому они оставляют второй путь, на который они только что вступили, и снова продолжают идти по тому же пути, по которому шли в начале.

Однако некоторые из них серьезно задумываются над этим предупреждением и верят тому человеку, который их предостерегал об опасности, зная его как искреннего и хорошо осведомленного человека. Они боятся грозящей им опасности и понимают, что тот путь, который им указал этот человек, прямо ведет туда, где они желают быть, хотя он и кажется им в определенной степени более трудным. Таким образом, они решаются окончательно оставить прежний путь и уверенно начинают идти за своим проводником, пока, наконец, не приходят в желанное для них место назначения, куда остальные не придут никогда.

Это - аллегория, которую мы теперь должны применить к вопросу обращения человека к Богу. Обращение человека происходит подобным же образом. Бог призывает всех людей, кто находится под воздействием Евангелия. Он через Евангелие предупреждает людей о грозящей им гибели, приглашает ко спасению и открывает им путь к жизни, а этот путь есть Иисус Христос. Многие же из них не обращают на Евангелие никакой внимательности, считая, что оно к ним абсолютно никак не относится. Другие прислушиваются на мгновение, но затем продолжают жить, как и прежде. Третьи, убеждаясь в правоте Евангелия, покоряются этим общим для всех людей действиям Духа Святого.

Я называю их общими, потому что и люди, избранные ко спасению, и неисправимые грешники в равной степени являются объектами этих действий. Этими общими действиями, которые производит Дух Святой, являются осознание человеком нищеты своего греховного состояния человека; понимание и правильное представление о предлагаемом им спасении и грядущем осуждении нераскаявшихся грешников; страх перед Божьим гневом; познание Господа Иисуса Христа и таинств веры; высокая репутация в его глазах славного положения детей Бсжих и желание быть одним из них. К этому нужно отнести и предпринимаемые человеком усилия, чтобы покаяться, молиться, и читать Слово Божие; упражняться в вере, переданной от отцов; искать общения с благочестивыми людьми; избегать чрезмерного загрязнения грехами этого мира и т.д.

Подобные воздействия Духа Святого могут быть найдены и у избранных Богом ко спасению людей, и у нераскаявшихся грешников. Однако, совершенно очевидно, что люди, избранные ко спасению, для которых такие внутренние старания являются их подготовкой к возрождению, испытывают все эти воздействия в большей степени, чем необращенные люди. Однако, даже тогда они являются духовно мертвыми, будучи и тогда не ближе к жизни, чем и в то время, когда они не прилагали этих усилий. Такие приготовления не являются начальными элементами духовной жизни, но, в то же время, они не исходят от самого человека, ибо это - божественные действия внутри человека.

Многие из тех, кто призывается Богом, не идут дальше страха и трепета правителя Феликса (Деян.24:25), религиозных представлений иудейского царя Агриппы (Деян.26:28), покаяния израильского царя Саула (1Цар.24:17) и перемены во взглядах фараона (Исх.9:27). Как пес, они возвращаются на свою блевотину, и как вымытая свинья, идут снова валяться в грязи (2Пет.2:22). Таким образом, они продолжают идти своими старыми путями.

И, наконец, некоторые люди принимают истину с радостью и быстро возрастают в ее познании. Однако, у них нет еще ни корня, ни явного для окружающих плода - даже если их духовный рост и сопровождается проявлениями благочестия. Они будут поддерживать отношения с верующими людьми и упражняться в благочестии, пока это приносит им пользу. Однако, если вдруг из постигает преследование за Слово Божие; или если покинув путь благочестия, они приобретут больше почестей или выгоды, - они оставляют этот путь, а со временем могут стать его самыми яркими противниками.

Приготовление к возрождению душ, избранных ко спасению

Каким же образом Бог подготавливает к возрождению души избранных Своих? Рассмотрим этот вопрос подробнее.

1) Упомянутые выше признаки пробуждения являются более прочными у избранных Богом ко спасению людей, в сердцах которых Дух Святой проводит работу Своими обычными действиями, имея своей целью обратить их к Себе. Иногда может показаться, что Его действия в душе человека совершенно прекратились, но кое-что, тем не менее, остается и со временем проявится снова. Осознание человеком своей греховности станет более постоянным, более глубоким и более серьезным. У некоторых людей от мыслей о том, что они являются уже осужденными, от ужаса волосы будут подниматься дыбом. Спасение, прощение грехов, примирение и совершенный мир с Богом, Божья любовь к ним и желание более и более познавать, бояться, любить, повиноваться и славить Бога становится настолько желанным, что без всего этого они больше не смогут иметь мир в своей душе.

И если они даже и забывают об этом на какой-то период времени по причине различных обстоятельств или из-за восстающих на душу плотских

похотей, это желание, тем не менее, остается в глубине их сердец. Настоятельность этих желаний у них потом с удвоенной силой возобновится, когда они найдут себя вообще лишенными спасения и поймут, что они должны его обрести, чего бы это им ни стоило.

2) Те люди, которые таким образом обеспокоены и жаждут спасения - даже, если они должным образом не наставлены в истине и не имеют надлежащего духовного руководства, или даже если они будут следовать своим природным склонностям больше, чем повелениям Слова Божия - обычно заставляют себя молиться, оплакивать свою вину перед Богом и воздерживаться от греха.

Нельзя утверждать, что это плохо и что этого не надо делать. Скорее всего, нужно сказать, что все это делается правильно, но без надлежащего понимания цели, так как эти люди таким путем желают побудить Бога даровать им спасение. Они не осознают, что инициатива, прежде всего, должна приходиться со стороны Бога, но не с человеческой стороны. Они также не понимают, что грешник не может побудить Бога, абсолютно святого и праведного, даровать ему Свои благодатные дары. Единственное, что способен сделать грешник - это навлечь на себя гнев Божий, ибо он был и остается для Бога чем-то ненавистным и отвратительным.

И когда такие грешники (после того, как они по своей собственной инициативе искали Бога, пребывали в молитвах и самым серьезным образом сражались против греха) познают, что они по-прежнему продолжают грешить, спотыкаться, извращать свои пути, это ставит их в тупик и обескураживает. Однако веря, что Бог имеет благодатное расположение по отношению к ним, которое они надеются заслужить благодаря своему доброму поведению, они еще и еще раз пытаются изменить самих себя.

Таким образом, они ведут себя с Богом так же, как если бы они имели дело с человеком; они приписывают Ему такие же мотивы Его поступков, как если бы Он был не Богом, а человеком; и в тайне своего сердца они представляют, что вся инициатива для достижения спасения должна принадлежать им; что все зависит от их собственных действий. Так может продолжаться у них в течение длительного времени.

3) Получив от Бога способность более глубокого проникновения в сущность евангельского учения, такие люди открывают для себя, что все их молитвы и добрые дела не могут ни воздействовать на Бога, чтобы Он помог им, ни помочь им угодить Ему. Они, действительно, обнаруживают, что все их существо совершенно греховно и заслуживает только Божьего гнева. Это доводит их до отчаяния и приводит к мысли, что они никогда не будут способны спастись.

В этот момент сатана приступает к своим тайным нападениям на них. Многие негодные мысли и мысли неверия возникают в их сердцах, такие как: "Уже слишком поздно для тебя; ты расточил свое время благодати; ты слишком долго грешил; ты грешил слишком ужасно; если б ты только не совершил таких-то и таких грехов, то может быть и была бы надежда на благосклонность к тебе. Но теперь надежды больше нет: ты совершил грех

против Духа Святого и прощения за этот грех не существует. А, возможно, ты вообще неходишь в число избранных, и тогда все напрасно. Все твои усилия тщетны и надеяться больше не на что. Да и правда ли все это? Не человеческие ли все это предположения? Не является ли все это только твоим воображением?"

В дополнение ко всему этому временами в их сердца проникают развратные мысли и богохульные, кощунственные нашептывания диавола. Будучи страшно угнетенными всем этим, такие души начинают склоняться к тому, чтобы отказаться от дальнейшей борьбы, погрузиться полностью в свое безнадежное унылое состояние и прекратить все свои старания в этом направлении.

4) Кроме того, теперь они ясно осознают, что без примирения с Богом они не могут ни служить Ему, ни обрести какие-либо благословения через Его благорасположение. Они теперь понимают, что не могут примириться с Богом без полного и совершенного удовлетворения требований Его справедливости. А это означает, что им необходимо в полной мере понести временное и вечное наказание, соответствующее тяжести их греха. Они так же понимают, что совершенная святость является составной частью спасения. В глубине своего сердца они приходят к убеждению, что не в силах выполнить ни то и ни другое, что они находятся в совершенно безнадежной ситуации. Такие размышления приводят их к новым затруднениям и к духовному тупику.

5) Будучи, таким образом, занятыми подобными размышлениями, они начинают видеть свою насущную необходимость в Поручителе, а также в более полном познании Иисуса Христа (Того Христа, Который прежде был для них только абстрактным именем); познании Его природы, Его служения, уничижения и возвышения. Они признают Его Поручителем, Который вполне может удовлетворить все их нужды, ибо Христос Своими страданиями и смертью способен примирить человека (который является ничем иным, как существом грешным) с Богом и сделаться его премудростью от Бога, праведностью, освящением, искуплением и вечным спасением (1 Кор. 1:30).

Они теперь видят, что блаженство тех, кто имеет Иисуса Христа своим личным Спасителем, должно быть чрезвычайно велико. О, если бы только Он пожелал стать таким же Спасителем для них!

Однако, они боятся, чтобы не случилось нечто противоположное этому. Теперь они даже думают, что если бы Иисус пожелал принять их, как они желают принять Его, как своего личного Спасителя, то, определенно, они были бы спасены.

6) Временами они начинают ощущать некоторую надежду и иногда, во время слушания проповедей, чтения Слова Божьего, молитвы, беседы или чтения поучительной книги, или во время любых других духовных занятий, они начинают испытывать волнующие и ободряющие переживания. Обретя такую надежду, они снова становятся активными.

Однако, они еще продолжают действовать сами, надеясь на свои собственные силы и ставя перед собой неправильную цель - повлиять на Бога. Они принимают следующее решение: "Я буду внимательно следить, чтобы не грешить, я буду настойчиво пребывать в молитве", и т.д. Таким путем они надеются повлиять на Христа, чтобы вызвать у Него сочувствие к себе и чтобы Он принял их.

Однако, Господь открывает им их полную неспособность и более, чем когда-либо, показывает им духовность закона (которую они не понимали до этого) и отсутствие у них их собственной духовности. Более, чем когда-либо, они теперь осознают свое невежество в духовных вопросах. Господь позволяет им идти своим путем, пока они не увидят всю отвратительность греха, свою собственную отвратительность и омерзительность. Они увидят также, насколько они невыносимы в Божьих глазах и совершенно беспомощны, так что, ввиду этого, они становятся подобными ничтожным червям. Их положение подобно положению блудного сына. Таким образом, они теряют все свое мужество по мере того, как их усилия остаются безуспешными.

7) Находясь так глубоко в греховной бездне, они могут надеяться только на Божье вмешательство. Каждая их добрая мысль; каждый их шаг, который они делают навстречу Христу; каждый их взгляд, когда они поднимают свои глаза к небу для получения Божьей милости; самая маленькая слеза, которая падает из их глаз; и самый слабый вздох, вырывающийся из их груди - все это ими принимается, как подтверждение Божьего к ним милосердия и, в то же время, это огорчает их, потому что они все еще так мало способны это постигать.

8) Кроме того, у них отмечается постепенный рост в познании Господа и умножается их вера в то, что Господь Иисус призывает каждого человека, который слышит Его Слово: "Придите ко Мне все" (Матф.11:28). Они уже осознают, что именно они являются теми личностями, которых призывает Господь Иисус Христос и обещает при этом не изгнать всякого приходящего к Нему (Иоан.6:37).

Это познание возрождает их надежду и делает ее более чистой в своих устремлениях. Они обращаются к Нему, смотрят на Него, страстно желают Его и стремятся к Нему. И так как все, что дает Христос, является даром свободной Божьей благодати, и так как они сами по себе бессильны, чтобы взять этот дар, им приходится терпеливо и спокойно ожидать помощи от Господа. И они это делают: в одно время - с надеждой, а в другое, - в состоянии духовной борьбы и тяжелых переживаний - пока не обретут больше духовной свободы, не примут верой Христа, безоговорочно и полностью доверившись Ему, делая Его своей единственной опорой.

Таким образом, они приближаются к Богу посредством святости и искупительной жертвы своего Поручителя, Которого они приняли верою. На основании веры в воскресения Иисуса Христа из мертвых, они спрашивают Бога: "Разве Христос не является моим Поручителем? Не Он ли заплатил за

мои грехи? Разве теперь я не примирен с Тобой? Разве теперь Ты не примешь меня по благодати Своей?

Подобным образом, обращаясь к Божьим обетованиям, данным в Его Слове, которое остается неизменным голосом неба, они могут воспользоваться или всеми евангельскими обетованиями в их совокупности, или же особыми библейскими текстами, могущественно влияющими на их сердца. Верой они принимают эти обетования, как ответ от Самого Бога, и применяют их к своему сердцу, как предназначенные Богом лично для них, когда они обнаруживают в своей душе духовное состояние и ощущения, упомянутые в этих текстах.

Таким образом, они находят себя оправданными, совесть свою очищенной от мертвых дел и душу свою - в состоянии полного мира с Богом через Иисуса Христа. Получение ими этих обетований может сопровождаться у них большей или меньшей степенью ясности их понимания; большей или меньшей тяжестью духовной борьбы; большей или меньшей мерой мира и утешения во Христе. Они убеждены, что знания, которые они имеют, не являются результатом их воображения или же самообмана, но все они истинны. Они уверены, что их духовное состояние соответствует Слову Божьему.

Временами их духовный рост сопровождается подтверждающим проявлением силы Духа Святого, свидетельствующего их духу, что они являются детьми Божьими. На этом основании у них рождается любовь к Богу и Иисусу Христу, а такая любовь, в результате, производит истинную святость; усердие в том, чтобы избегать греха; отречение от греховного мира, от своих собственных похотей и от своей собственной воли; а также точное исполнение всякой правды для того, чтобы во всех отношениях они могли бы угодны Господу, примирившему их с Богом Отцом.

Необходимость христианина в многократном употреблении им своей веры

Христианин имеет необходимость верою прибегать к силе искупительной жертвы Христа и Его святости не только в момент своего первоначального обращения к Богу. Этот акт веры у него никогда не является завершенным делом, которое навсегда можно отложить в сторону, чтобы в дальнейшем приступить уже к освящению, и проявлять должное к этому усердие. Скорее всего, употребление искупительной жертвы Христа для всех христиан должно быть ежедневным упражнением.

Это не означает, однако, что христиане должны это делать потому, что они оказались снова без благодати и поэтому должны опять принимать Христа верою, то есть принимать Его точно так же, как это было у них в первый раз. Совсем нет, но это необходимо для того, чтобы они постоянно пребывали во Христе, непрерывно достигали более глубокого познания пути искупления - пути, которого они никогда не смогут постигнуть полностью. Но верующие люди часто могут открывать для себя во Христе нечто такое,

чего они раньше не видели. И это вдохновляет их воздавать благодарение Ему, поклоняться Ему и возвеличивать имя Его.

В связи с тем, что верующие вследствие своих согрешений, теряют ясное представление о своем духовном состоянии и лишаются внутреннего мира своей совести, они продолжают нуждаться в том, чтобы постоянно прибегать к крови Христа для своего оправдания. Через принятие Христа и Его познание уровень духовной жизни христиан возрастает и внутренний их мир более и более умножается.

Это не означает, однако, что упомянутые выше христиане неоднократно отпадают от состояния благодати; хотя многие из них, будучи духовно немощными и только начинающими свою жизнь во Христе, по причине слабости своей веры и из-за долгих периодов духовного запустения, борьбы, духовной апатии, сильного противодействия греха и других подобных негативных обстоятельств, уходят так далеко от Бога, что отвергают весь предшествующий опыт жизни веры, как если бы они никогда не были на правильном пути; как если бы они никогда не были в состоянии благодати и никогда не были возрождены. По этой причине такие верующие решают начинать все сначала.

Те же из них, кто дальше продвинулся на пути возрастания своей веры, ежедневно упражняясь в ее применении, постоянно имеют, благодаря этому, доступ к Богу; непрерывно наслаждаются миром с Ним; возрастают в любви, проистекающей из их союза со Христом и, побуждаемые этой любовью, стремятся к освящению.

Связь между верой и возрождением

До своего первого шага веры человек является духовно мертвым, независимо от того, сколько подготовительных опытов (или дел) веры он мог совершить. Когда мы говорим о подготовке к жизни веры, мы не подразумеваем эти проявления, как начальные элементы духовной жизни. Мы далеки от такого понимания, и далеки от того, чтобы это внушать и другим. Чтобы мы ни говорили, во время всех подготовительных действий, совершаемых человеком до его возрождения, человек является и остается духовно мертвым и его дела не могут быть угодными Богу, как бы благочестиво они не выглядели.

Душа получает самое первое проявление духовной жизни одновременно с самым первым действием веры. В хронологическом смысле, вера и духовная жизнь начинаются одновременно, но в последовательности, истекающей из благодати, а вера в духовной жизни человека предшествует всему, будучи источником жизни. [Это утверждение не должно быть истолковано так, как будто бы Бракел говорит здесь, что проявление веры предшествует возрождению. Это наглядно подтверждается тем фактом, что глава о возрождении (глава 31 из книги Бракела "Разумное служение христианина") предшествует главе о вере (глава 32). Далее, непосредственный контекст этой главы, т.е. главы 32 в целом, так же как и

контекст всей книги, очевидно показывает, что Бракел здесь ссылается на сущность или характер веры, т.е. склонность человека верить, которую Бог дарует душе сразу и одновременно с возрождением (прим. к изданию книги на английском языке, 1997 г., Dutch Reformed Tract Society).] Не может быть духовной жизни вне общения со Христом, Который является жизнью души. Вера - это средство, посредством которого осуществляется общение души со Христом. Это обнаруживает заблуждение тех людей, которые прежде веры ищут самоотречения и святости. Они подвержены большой опасности никогда не получить рождение свыше.

Если бы кто-нибудь спросил меня, как я могу знать, в какой момент происходит возрождение, я бы ответил: с первого проявления веры. Если бы далее меня спросили, должен ли и может ли человек знать тот момент, когда он впервые проявил свою веру, я бы так же ответил, что он никогда не узнает это время и не способен его узнать с определенной и достаточной уверенностью.

Если бы он считал, что это время у него началось с самого первого глубокого осознания им своей греховности, я бы ответил, что, по всей вероятности, веры тогда у него еще не было. А если бы он сказал, что это время у него началось с того момента, когда он впервые на деле проявил веру, сознательно и самым искренним образом, то этот момент был бы определен уже слишком поздно, ибо по всей вероятности этот человек уже имел веру до этого момента.

Таким образом, я утверждаю, что никто не может, или очень редко, кто может, знать точный момент, когда в нем зарождается вера и происходит его возрождение. И ему совсем не обязательно знать это, ибо достаточно, если христианин, основываясь на надежном фундаменте Слова Божия и правильном знании своего собственного сердца и своих дел, сделает свое заключение, что он имеет веру и является возрожденным человеком. Но это мы обсудим позже.

Мы не должны, однако, придерживаясь того мнения, что каждое проявление веры в сердцах всех, вообще, людей происходит в такой же последовательности, как мы здесь описали. Мы не можем описать оба эти акта (т.е. веру и возрождение) одновременно, поэтому мы вынуждены поместить одно за другим. Однако, все эти духовные движения, упомянутые выше, часто переплетаются в душе человека. В какое-то время одно действие выступает на передний план нашего сердца, а в другой раз - другое. Иногда они действуют в одном и том же акте проявления веры, и по этой причине никто не должен волноваться ни относительно порядка, в котором они происходят; ни в отношении способа, которым они проявляются; ни относительно пути, которым они начинали осуществляться. Хотя, возможно, кого-то Бог ведет путем, отличающимся от того, который был описан мною, он не должен переживать по этому поводу, ибо в Божьих действиях имеется удивительное разнообразие.

Я не описывал здесь все эти пути и о некоторых из них я преднамеренно умолчал, так как они более необычны, чем другие. Тем не менее, они также

осуществляются посредством Слова Божия и в соответствии с ним. Я сам едва бы поручился за их правдоподобность, если бы я лично не имел дела с такими душами, которые испытали это непосредственно на себе. Те же способы, которые я выше описал, являются достаточными для читателя. О существовании необычных путей, о которых я только что упомянул, я написал только для того, чтобы предотвратить появление беспокойства и тревоги у тех из читателей, которые были обращены к Богу необычным путем.

Для понимания этого вопроса необходимо знать, что всякое духовное проявление в человеке осуществляется посредством Слова Божьего. Будь ли такой человек имеет достаточно здравые и осязаемые знания фундаментальных истин Библии; или же, наоборот, его познания о Боге весьма сумбурны и включают в себя много невежественных представлений - тем не менее, причина обращения к Богу всякого человека имеет общую природу и является исключительно результатом того, что он или слышал проповедь истины или же слышал чье-то свидетельство о ней.

Если он слышал, но слышал о Христе, о Его страданиях и смерти, я считаю такое его познание достаточным для того, чтобы прийти к Богу посредством Священного Писания, ибо Христос открывается исключительно через Божье Слово. Такой человек, поэтому, не имеет нужды иметь дополнительные знания каких-то особых текстов Священного Писания для обретения возрождения.

5. Время жизни человека, когда происходит его возрождение

Пятый аспект возрождения, на который необходимо обратить наше внимание - это время или возраст, когда оно, т.е. возрождение, происходит. Обычно мы различаем четыре периода в жизни человека: *детство*; *отрочество* и *юность*; *зрелость* и *старость*. Бог возрождает души в любом из этих возрастных периодов, и, таким образом, ни один из них не исключен Богом из сферы Его действий.

Эта истина иллюстрируется в Священном Писании на примере работников из известной притчи Христа, которые были позваны для работы в винограднике. Некоторые из них были позваны в первом часу, а другие - около третьего, шестого, девятого и одиннадцатого часа (Матф. 20:1-7).

Некоторые люди возрождаются в детстве. Различие между необходимостью искупления и возрождением заключается в следующем: справедливость Божья требует первого, т.е. искупления, тогда как второе, т.е. возрождение, происходит по Его воле. Ребенок, еще до наступления зрелого возраста, когда он уже способен самостоятельно мыслить, будучи избранным и примиренным с Богом через Христа, может обратиться к Богу, измениться и иметь освященный характер посредством всемогущей силы Бога, без непосредственного содействия Слова Божия. Так, например, Иоанн Креститель взыграл во чреве своей матери, когда только услышал приветствие Марии (Лук. 1:41-42).

Жизненный опыт учит нас, что дети в возрасте трех, четырех, пяти и шести лет уже могут быть возрожденными. Получая небольшое наставление, такие дети способны прийти к познанию Христа и быть приведенными Духом Святым к вере и покаянию. Своим поведением они показывают, что Бог является центром их жизни и что они боятся греха. Если же они согрешают, то приходят от этого в страх и, взирая на страдания Христа, молитвенно ищут примирения с Богом. Соответствующим их детскому возрасту образом они могут испытывать духовную борьбу и временами радоваться в Боге. Некоторые сохраняют об этом отличную память в течении всей своей жизни.

Однако, с возрастом опыт таких детей не всегда остается точно таким же. Некоторые из них приятным образом развиваются и, по мере того, как возрастает число их лет, они соразмерно возрастают в познании, вере, освящении, испытывая при этом в большей или меньшей степени духовную борьбу, сомнения и греховные падения.

У других же детей имеют место большие остановки или паузы в их духовном развитии, которые могут иметь такую продолжительность и носить такой серьезный характер, что может показаться (имея в виду их образ жизни), что они никогда и не обладали Божьей благодатью. Однако, что касается сокровенного действия в них благодати, такое суждение ошибочно, ибо там продолжается действие духовного света, который производит сознание греховности, осуждение совести и сожаление об отступлении от истины. В их жизни будут иметь место сменяющие друг друга периоды, когда их сердце будет какое-то время устремляться вверх, к небу; когда они будут молиться с чувством; стремиться к святости; проливать слезы раскаяния - все это, однако, может снова прерваться и смениться очередным падением.

С возрастом, тем не менее, такие периоды духовного восстановления будут следовать один за другим со все более и более короткими промежутками. Кроме того, необходимо отметить, что те верующие, которые были призваны в ранней молодости, больше подвержены таким чередованиям духовных подъемов и падений, чем те, которые обратились в совершеннолетнем возрасте, так как разврат и похоть плоти увлекают сильнее в юности. У них нет специальных обещаний от Бога, что они будут сохранены от серьезного греховного падения в большей степени, чем библейские личности - Лот, Давид, или апостол Петр.

Вопрос. Обитает ли Святой Дух во всех избранных с самого начала их жизни, даже если возрождение, как таковое, еще не произошло? Аналогично, все ли избранные несут в себе с самого начала своей жизни семя возрождения, которое произрастает в определенный момент?

Ответ. Я даю отрицательный ответ на оба эти вопроса, так как:

1) я не нахожу для положительного ответа никаких оснований в Слове Божиим;

2) избранные, до своего возрождения, вместе со всеми необращенными людьми, находятся в одном и том же духовном состоянии - духовной смерти

(Еф. 2:1). Все они живут без Христа, чужды заветов обетования и безбожники в мире (Еф.2:12) Они чада гнева, как и прочие (Еф.2:3), исполнены ненависти друг ко другу (Тит.3:3). О тех, которые находятся в таком духовном состоянии, нельзя сказать, что в них обитает Дух Святой, и внутри них имеется семя возрождения.

3) Где бы Дух Святой ни пребывал, Он не может быть там бездейственным. Если бы Он был в избранных душах до их возрождения, Он бы уже действовал в них. В то же время, известно, что многие из избранных до своего возрождения еще остаются под властью греха и дьявола в течении долгого времени.

4) Если бы это было верно, о них нельзя было бы сказать впоследствии, что они приняли Слово Божие посредством Духа Святого, так как именно это является очевидной истиной, согласно Писанию.

Возражение: Написано: "Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его" (Рим.8:9). Поскольку все избранные принадлежат Христу, следовательно, они уже имеют Святого Духа.

Ответ. Отвечая отрицательно на это возражение, я приведу в подтверждение следующие четыре аргумента.

1) Избранные дети Божий даны были Христу Отцом (Иоан.17:9), а Христос, как их Поручитель, осуществил их примирение с Богом. На таком основании человек является собственностью Христа, но не по причине постоянного пребывания в нем Духа Святого. Благодаря же пребыванию Духа Святого те из христиан, кто достиг зрелого духовного возраста, духовно возрастают, и, будучи причастниками Христу (Евр.3:14), подтверждают реальность Его присутствия в них.

2) Апостолы в своих посланиях больше обращаются к взрослым христианам, нежели к детям, что явно видно почти в каждом стихе всей этой главы, т.е. 8-й главы послания ап. Павла к Римлянам, например, в следующем стихе "Но вы не по плоти живете, а по Духу" (Рим.8:9). "Иметь Духа Христова" и "жить по плоти" - это два противоположных друг другу духовных состояния. Жить "по плоти" означает быть необращенным человеком; а жить "по духу", соответственно, означает быть обращенным.

Это так же видно из 5 стиха этой же главы, где мы читаем: "Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу - о духовном" (Рим.8:5). Если кто-нибудь пожелает из этих слов сделать вывод, что все избранные имеют Духа Святого, обитающего в них с самого первого момента их земного существования, он также должен сделать вывод и о том, что все избранные являются обращенными уже в самой ранней молодости, но это опровергается опытом.

3) В рассматриваемом тексте Священного Писания - Рим. 8:9 - ап. Павел идентифицирует характерный признак, посредством которого можно вывести безошибочное заключение, возрожден или не возрожден человек; и является или не является он причастником Христа, то есть, имеет ли он Духа Христа. И далее, мы читаем: "Что мы пребываем в Нем и Он в нас, узнаем из того, что Он дал нам от Духа Своего" (1Иоан.4:13). Отличительные признаки

благодати предназначены для взрослых, а не для детей - то есть, не для детей, вообще, - как до их телесного рождения, так и до достижения ими возраста, когда они способны уже самостоятельно принимать решения. Таким образом, весьма очевидно, что относить свои слова к детям и не входило в цели Апостола, чтобы утверждать, что все избранные имеют Дух Святой до своего возрождения.

4) Из утверждения апостола о том, что обладание Святым Духом или же, наоборот, Его отсутствие, безошибочно удостоверяет, возрожден или не возрожден человек, становится ясным, что дети (до своего обращения), так же как и все не обращенные люди (даже, если они могут быть избранными) не имеют Духа Святого. И если бы избранные уже имели Духа Святого до обращения, обладание Духом Святым не было бы доказательством обращения человека, что противоречит словам ап. Павла (Рим.8:9).

Вопрос. Как нам следует рассматривать духовные побуждения, которые имеются у несовершеннолетних детей - такие, например, как расположение к молитве; желание читать Слово Божие; стремление искать ответы на духовные вопросы; побуждения к тому, чтобы совершать добрые дела, а также демонстрировать и другие особые проявления жизни веры? Более того, как относиться к таким проявлениям, если они владеют ими уже в ранней юности, когда у детей еще отсутствуют правильные знания о Господе Иисусе и нет личного опыта жизни по вере?

Ответ. Такие духовные побуждения не всегда следует трактовать, как начальные проявления возрождения. Нельзя на таком основании заключить, что тот или другой человек пережил обращение в своей юности, потому что опыт учит нас тому, что впоследствии такие дети могут стать самыми большими безбожниками и умереть в своих грехах. Такие духовные побуждения у детей могут быть следствием или имеющегося у них природного света, или чисто внешнего просвещения Словом Божиим, или же хорошего воспитания, а также подражания доброму примеру своих благочестивых родителей. Те из детей, которые уже достигли зрелого возраста, не могут датировать свое обращение временем детства, т.е. тем временем из своей жизни, когда они не имели еще личного опыта жизни веры в Христа.

Таким образом, все подобные вышеописанному духовные движения в душе человека до его возрождения должны рассматриваться с учетом того, что было сказано выше; или же как подготовительные действия Духа Святого в душе человека, чтобы приготовить его к обращению, потому что, согласно Слову Божьему, не может быть никакого другого обращения, кроме как по вере в Иисуса Христа.

Известны, однако, такие случаи, когда дети уже в раннем возрасте могут иметь веру и проявлять ее до наступления того возраста, когда они осознанно могут в ней пребывать и быть способными самостоятельно выражать свое знание Господа Иисуса Христа. Поэтому, действительно, случается, что целомудренное добродетельное поведение некоторых маленьких детей

проистекает от их веры и возрождения. Однако, такое целомудренное поведение не обязательно является доказательством этого.

В связи с тем, что необращенные люди, испытывающие обычные воздействия Святого Духа, могут иметь такие же духовные побуждения, как и избранные (до своего возрождения), становится очевидным, что Дух Святой действительно проводит работу в тех людях, которые несмотря на это, еще не имеют Святого Духа.

Некоторые дети испытывают возрождение во время их ранней юности. Такие дети получили хорошее воспитание и, начиная с детских лет, внешне были вовлечены в религиозную жизнь. Они проводили благовоспитанный образ жизни и видимым образом исполняли заповеди религии. Многим из таких детей Господь дарует предварительное сознание своей греховности.

Однако есть и другие дети, которые до своего обращения во всех своих путях поступают подобно нечестивым людям. Да, некоторые из них принадлежат, как по внутреннему состоянию своего сердца, так и по своему поведению, к числу самых нечестивых людей. Это подтверждается и Священным Писанием, и опытом нашей жизни (1 Кор.6:10-11). Обратившись к Господу, такие люди охотно потом говорят о пережитой ими перемене; о том, из какой духовной нищеты они были извлечены и в какой чудный свет и удивительную жизнь были приведены силой Святого Духа.

Итак, мы не можем ограничивать обращение человека к Богу каким-либо определенным возрастом; но опыт учит нас, что в церковных общинах, где происходит эффективная духовная работа в течении всей жизни человека, самое большое количество людей обращается к Богу в возрасте от четырнадцати до двадцати пяти лет.

Однако Господь обращает некоторых людей и в зрелом возрасте, независимо от того, состоят они в браке или нет. Особенно это верно для жителей тех мест, где духовная работа или совсем не проводилась, или проводилась, но не эффективно. Для этих людей в первый раз стало доступным спасение, -подобно тому, как это мы повсеместно наблюдаем в книге Деяний Святых Апостолов.

Когда один из двух супругов обращается к Богу, а другой нет, то обращенная сторона может ожидать проявления противостояния со стороны необращенной. Но если кто-то из молодых людей обратился, но еще не состоит в браке, я бы посоветовал таковым не сочетаться узами брака не только с неверующим человеком, но также и с верующим, если тот еще не испытал духовного возрождения. Хотя последнее и не запрещено, тем не менее оно может принести таким людям множество искушений.

Они встретятся в семье с сильным взаимным противодействием друг другу, ибо огонь и вода, жизнь и смерть никогда не будут совместимы. В значительной степени они будут лишать самих себя сладости супружеского сожития. Два благочестивых человека будут взаимно поддерживать друг друга, особенно если у них похожие характеры. Если же этот принцип нарушен, в таких семьях время от времени могут возникать конфликты. И,

несмотря на это, корень их противостояния останется, равно как и их обоюдная негативная оценка друг друга.

Некоторые люди обращаются к Богу в конце своей жизни. Жизненный опыт учит нас, что пожилые люди, которые всю свою жизнь прожили под воздействием Слова Божия, но сильно противились осознанию своей греховности, редко обращаются к Богу. Однако, это все-таки случается. Надежда не отрезана для любого человека, как бы долго он ни жил на земле, и поэтому никто не вправе ни осуждать кого бы то ни было, ни судить о том, что тот или другой человек уже потерял для Бога.

Иногда случается, хотя и не часто, что и молодые, и пожилые люди обращаются к Богу в конце своей жизни, - или же на больничной кровати, или на смертном одре, или в руках правосудия. Мы читаем об обращении разбойника на кресте, но это только единственный случай в Писании. Поэтому никто не должен откладывать свое обращение до своего смертного часа. Каждый должен сегодня, ныне, помнить своего Создателя, как написано: "И помни Создателя твоего в дни юности твоей, доколе не пришли тяжелые дни и не наступили годы, о которых ты будешь говорить: нет мне удовольствия в них!" (Еккл.12:1).

6. Плоды возрождения

Шестой аспект, который мы должны рассмотреть применительно к возрождению, - это плоды нового рождения. Возрождение воздействует на все способности души, - такие, как интеллект, воля, чувства; а также на все члены тела, которые предназначаются теперь быть орудиями праведности (Рим.6:13). "Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое" (2Кор.5:17). Все у возрожденного у человека теперь претерпевает изменения. Эти изменения являются такими же большими, какими они были бы, если бы мертвый человек сделался живым и воскрес из мертвых; или если бы слепой человек сделался зрячим; или если бы глухой человек стал слышать; или если бы хромым человеком стал ходить.

Однако, ничто у человека, к сожалению, не изменяется абсолютно совершенным образом, ибо у него остается еще старая природа вместе с ее побуждениями и действиями. Это приводит к борьбе между плотью и Духом (см. Гал.5:17; Рим.7:23).

Вопрос: Как нужно понимать то, что внутри одного и того же человека одновременно может находиться старая и новая природа, свет и тьма, жизнь и смерть? Нужно ли это понимать так, что каждая из этих сущностей занимает или составляет отдельную часть человека? И что каждая из этих сущностей защищает эту часть, как свою собственность, и стремится вытеснить другую со своей территории в человеческом сердце?

Ответ. Нет, каждая из этих сущностей не функционирует отдельно, независимо друг от друга, но они как бы полностью переплетены между собой, так же как свет со тьмой во время рассвета или же холод и жар в теплой воде. Иногда одолевает одна, а затем снова другая. Это подобно тому,

как два состояния или проявления, которые противостоят друг другу, не могут равно существовать в своей наивысшей степени внутри одного и того же человека. Но это возможно только в том случае, если каждое из этих состояний или проявлений находится в своем промежуточном состоянии. Однако, такое состояние не будет их мирным сосуществованием, ибо каждое из них будет стремиться изгнать другое.

Таким образом, всякий человек должен определять свое возрождение, исходя не из степени совершенства этой новой жизни внутри самого себя, а также не из той меры, в которой эта духовная жизнь проявляется внешне в его видимом образе жизни и поведении, но скорее всего из ее подлинности. Если у человека есть настоящая духовная жизнь, духовный свет и вера, тогда это означает, что такой человек имеет возрождение. Пусть ветхий человек будет таким сильным, каким только он может быть, но там, где эта духовная жизнь есть, она будет пребывать, не смотря ни на что; и везде, где существует внутренняя жизнь веры, она будет проявлять себя в указанных ниже или других подобных им плодах.

Во-первых, так как духовная жизнь имеет свой источник на небе, она всегда будет тяготеть, стремиться к небесам. Бог является не только причиной духовной жизни, но так же целью ее проявлений. Все наслаждение, все удовольствие и вся радость возрожденного человека находятся в Самом Боге.

Поэтому он не может существовать без Бога. Он желает быть во свете Божьего лица и радуется Его присутствию; желает иметь с Ним мир, пребывать в Его любви и поддерживать общение с Ним. Будучи соединенным с Богом, он желает быть соединенным и с Его волей и, таким образом, остерегаться и ненавидеть все то, что Бог ненавидит, а также искать наслаждения в том и делать все то, что радует Его и приятно Ему.

Он сразу же чувствует, если что-то удаляет его от Бога. Это будет огорчать и беспокоить его, так как лишает свободы духа; и он не сможет оставаться в покое, пока снова не приблизится к Богу, Который является местом покоя для его души. Там, т.е. в Боге, он снова находит свою жизнь, и там его душа сможет снова дышать, как дышит воздухом его тело. Это испытывал и псалмопевец Асаф, когда сказал: "А мне благо приближаться к Богу!" (Пс.72:28). Насколько восхитительна духовная жизнь для возрожденного человека, настолько же печально для него отсутствие признаков жизни.

Во-вторых, человек, который сделался духовно живым, подобно новорожденному ребенку, будет поднимать к небу очи своего разума и с восхищением созерцать чудный свет, исходящий от Бога. Его взгляд будет постоянно устремляться в том направлении; все его внимание будет сосредоточено на этом божественном свете, и посредством такого духовного зрения он будет понимать те истины, которые прежде не замечал. Он будет испытывать то, что должен испытывать всякий человек, который родился слепым, но после того, как он получил зрение, не мог ясно различать то, что он видит, и видел проходящих мимо него людей, как если бы это были

деревья (Марк.8:22-26). Не смотря на это, этот небесный свет является теперь для него драгоценным сокровищем, которое он обрел самым дивным способом.

Окружающий нас мир и все, что может быть найдено в нем - "похоть плоти, похоть очей и гордость житейская" (1Иоан.2:16), общественное положение, социальный статус, деньги, одежда, недвижимость, почести и человеческая любовь - все это возрожденный человек видит теперь в совершенно другом свете. Все это уже утратило для него свою славу, блеск, респектабельность и соблазнительность. Все эти вещи он рассматривает теперь, как отвратительную суету, считая всех людей, которые ищут в них свое удовлетворение, абсолютно неразумными; считая также и себя, в своем прежнем состоянии, глупцом, лишенным здравого смысла. Теперь, когда он находится под влиянием Божьего Слова, он различает его духовную важность для человека, так же как и привлекательность духовных истин, сокрытых в нем.

Словом, он теперь видит все в совершенно другом свете, чем прежде. То, что прежде он высоко ценил, теперь он презирает; а то, что прежде он презирал, теперь он считает несравненно более ценным, желанным и достойным славы.

В-третьих, как следствие духовной жизни возрожденного человека, его желания теперь будут отличаться от тех желаний, которые были в прошлом его состоянии. Все, что в прошлом вызывало у него восторг, теперь он ненавидит; а все то, что он ненавидел прежде, теперь его восхищает. Теперь вся его любовь и желания сосредоточены на Боге, Христе, благочестии, чистоте сердца, самоотречении, смирении, кротости, честности, способности отобразить в себе образ Бога и жить для Его славы. Он - в восторге от всего этого и изнемогает от желания быть с Богом.

Когда он по какой-либо причине теряет эти плоды возрождения, это его огорчает, являясь причиной его печали. Он огорчается также и тогда, когда отступает от веры и запутывается в делах этого мира. Об этом возвещал пророк Давид, когда писал: "Возлюблю Тебя, Господи, крепость моя!" (Пс. 17:2); "Буду утешаться заповедями Твоими, которые я возлюбил" (Пс. 118:47); "Как люблю я закон Твой!" (Пс.118:97).

В-четвертых, духовная жизнь возрожденного человека будет приводить его к иным, чем прежде, мыслям и представлениям: "Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу - о духовном" (Рим.8:5). Прежде, до возрождения, такой человек помышлял о греховном. Он либо размышлял о прежде совершенных им грехах, для того, чтобы снова найти в них наслаждение; либо мечтал о будущих грехах (или грехах, никогда не совершенных им в будущем) - он предвкушал эти грехи таким образом, словно уже совершил их только что, предоставляя своему воображению достаточно пищи для греховных размышлений. Он мог придумывать и мысленно рисовать себе способы, чтобы фактически совершить этот грех - совершая, иногда, его на самом деле или же просто обдумывая метод,

которым этот грех можно будет совершить. Поэтому именно грех, более чем Сам Бог и чем исполнение Его воли, был предметом его размышлений.

Однако, когда человек становится обладателем духовной жизни, он будет теперь обдумывать способы, посредством которых он сможет избавиться от подобных греховных и суетных помыслов, ибо они слишком ранят, огорчают и оскорбляют его душу. Душа его, поэтому, имеет достаточно причин, чтобы ненавидеть все то, что она считает теперь греховными проявлениями. Нам никогда не нравится размышлять о том, что мы ненавидим.

По этой причине душа человека теперь желает думать о Боге и размышлять о пути искупления, данного Богом для несчастного человечества. Теперь он будет думать о том, как можно искать Бога и как можно найти Его. Такой человек находит теперь наслаждение в духовных размышлениях. Это испытывал псалмопевец Давид, написавший: "Да будет благоприятна Ему песнь моя; буду веселиться о Господе" (Пс. 103:34). "Когда я вспоминаю о Тебе на постели моей, размышляю о Тебе в ночные стражи" (Пс. 62:7).

В-пятых, результатом духовной жизни возрожденного человека также будет появление у него другой цели, к достижению которой теперь будут направлены все его действия. Все, что человек делал прежде, было предназначено для его собственной выгоды и все фокусировалось на нем самом, так чтобы ему можно было иметь в этом мире почести, успех, удовольствия и любовь. Эта склонность функционировала в нем таким успешным образом, что ему не нужно было даже стимулировать себя, чтобы помышлять о такой цели своих действий, потому что его помыслы неизбежно сосредотачивались на нем самом, и его собственное "я" постоянно побуждало его к этому.

После обращения к Богу, скрытые мотивы действий невозрожденного человека - искание своей пользы и требований своего "я" - начинают причинять ему самое большое беспокойство, так как полностью лишают его свободы, чтобы делать какое-либо доброе дело, и лишают его также всякого утешения, если он исполнил это доброе дело. Однако, теперь он решает исполнять волю Божию во всех своих делах, чтобы совершать их, как совершается служение Богу; и что бы он ни делал, он решает теперь делать во имя Бога, через Бога, для Бога и в Боге. Его желание сейчас заключается в том, чтобы все его стремления могли быть сосредоточены на Боге и чтобы все окружающие имели возможность увидеть, что он теперь чтит Бога; что в Нем он находит сейчас свой источник наслаждения; что Его он боится, Его слушается и Ему верит.

Если такая цель побуждает его быть активным описанным выше образом; если она дает ему возможность быть стойким в вере и если он со всей искренностью достигает этой цели, тогда он будет испытывать утешение и полное удовлетворение, поступая таким образом, даже если при этом он испытывает со стороны невозрожденных людей оскорбления, презрение и враждебное к себе отношение, ибо написано: "Все делайте во славу Божию" (1Кор.10:31).

В-шестых, духовная жизнь будет производить в человеке особого рода упование и надежду. Прежде, до возрождения, такой человек кичился своей собственной мудростью, силой и имуществом. Он желал тогда постоянно искать чего-то в этом безбожном мире для удовлетворения своих похотей и достижения греховного покоя и удовольствий. Сила или слабость надежды такого человека зависела тогда от тех или иных внешних обстоятельств или же от того, насколько доброжелательно были расположены к нему его друзья. В золоте тогда он полагал свою опору (Иов.31:24). Он возлагал свою надежду на человека, делал плоть своею опорой и силой, и его сердце удалялось от Господа (Иер.17:5).

Теперь, однако, все мирское является для него суетой, которая порождает у него только тревогу и заботы. Он отрекается от всего этого и обращается к Господу Иисусу Христу. Примирившись с Богом, он покоится теперь в Его всемогуществе, мудрости, доброте и верности, поступая так не только в главных вопросах своей жизни, но и в каждой отдельной ситуации, касающейся, соответственно, как его тела, так и души. Он находит убежище в Нем, - т.е. в Том, Кто один может разрешить то, что его беспокоит и что является причиной его забот; ибо в Писании написано: "Благословен человек, который надеется на Господа, и которого упование - Господь (Иер.17:7).

В-седьмых, духовная жизнь возрожденного человека проявится в поступках, которые будут совершенно другими, чем прежде, до возрождения. Раньше такой человек жил, предаваясь своим плотским похотям, исполняя желания своей плоти и своих нечистых помыслов (Еф.2:3). Раньше он был бессмысленным, непослушным, заблудшим, потворствующим себе в разнообразных удовольствиях и похотях, живущим в злобе и зависти, также как и исполненным ненависти и ненавидящим других людей (Тит.3:3).

Однако, теперь такой человек откладывает все, что относится к прежнему образу жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях (Еф.4:22). Он искренне делает все возможное, чтобы "отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво" жить в нынешнем веке (Тит.2:12). Закон Божий является теперь для него правилом, которое он строго соблюдает и в больших, и в малых делах. Несмотря на то, что раньше он с большей легкостью впадал в какой-то один вид греха нежели в другой, он теперь не позволяет себе никакой свободы в отношении ко всякому греху вообще. Он посвящает себя тому, чтобы упражняться во всякой добродетели, смирении, кротости, миролюбии, делах вспоможения, любви, терпения, воздержания, правдивости, проявляя это в своих речах, мудрости, христианском достоинстве и т.п.

Таким путем его благочестие становится известным как для обращенных людей, так и для необращенных. Невозрожденный мир будет ненавидеть его, а люди благочестивые будут радоваться о нем. Словом, он становится совершенно другим человеком внутри (т.е. в своем сердце) и вне (т.е. в своем неведении); другим человеком дома и на улице; в обществе и в уединении; в молчании и при беседе. В своей одежде он также не будет сообразовываться с греховным миром; и, таким образом, Он будет прилагать усилия, чтобы, не

становясь для кого-либо камнем преткновения, сиять, "как светила в мире" (Фил.2:15). Он будет стремиться к тому, чтобы быть примером для каждого человека, поступая достойно Бога, чтобы необращенные люди посредством его доброго примера могли увидеть свою наготу, а обращенные могли духовно укрепиться и возрастить в благочестии.

В-восьмых, духовная жизнь возрожденного человека будет проявлять себя в том, что он будет искать для своего общения иное, чем раньше, общество. Раньше такой человек был любим миром и сам любил мир. Он любил грешников - тех, кто были похотливыми и пустыми духовно; клеветниками, насмешниками, прелюбодеями, пьяницами и азартными картежниками; он находил радость в общении с такими людьми. Теперь, однако, он питает отвращение к общению с ними, но имеет общение только с людьми благочестивыми. Он является другом тех, кто боится Господа. Такие люди в его глазах являются самыми прекрасными людьми; он любит их; поддерживает общение с ними, и желает падать и подыматься вместе с ними. Он предпочитает лучше страдать с народом Божьих (Евр. 11:25), нежели жить в благополучии вместе с этим миром и наслаждаться своим престижем в глазах не знающих Бога людей.

Рассмотрите все это в совокупности, и, делая это, испытайте таким образом свое сердце и свои поступки в присутствии Всемогущего Бога и рассудите, можно ли или нельзя на основании всего этого прийти к заключению, что вы являетесь обращенным человеком.

Глава 4. Серьезное увещание, обращенное к людям, не обратившимся к Богу

Необращенному человеку следует осознать следующие библейские истины.

1. Все люди (в том числе и ты) по своей природе являются мертвыми по своим преступлениям и грехам, отчужденными от Бога и подверженными Его гневу (Еф.2:1-5). Именно так Бог Правды говорит в Своем Слове и поэтому это утверждение является истиной.

2. Без возрождения никто (в равной степени и ты), не будет спасен. Это одинаково истинно для всех людей, потому что Бог так говорит в Своем Слове (Иоан.3:3-5).

3. Будучи невозрожденным человеком, ты отделен от Бога и живешь в этом отчуждении от Него. Ты не соединен с Ним в Иисусе Христе посредством союза, который тебя совершенно не привлекает и не является желаемым тобою. Тебя не огорчает то, что ты при этом очень много теряешь, но ты этого и не ищешь. Ты вполне удовлетворен, живя без Бога, поскольку в этом случае ты можешь избирать свои пути, чтобы преследовать мирские цели. Ты находишь удовольствие в том, чтобы уступить своим похотям и потворствовать себе в совершении греха. Ты не знаешь Бога и не знаешь о духовной жизни с Богом. Все это не привлекает тебя; ты не любишь этого;

это не твоя цель; ты не думаешь об этом; это не занимает место в твоих мыслях и решениях.

Ты также не возлагаешь свои надежды на Бога и не веришь в Него, и даже если ты признаешь, что поступаешь не так, как должно, твое сердце свидетельствует тебе, что такое признание не является доказательством твоего обращения. Закон Божий не является руководством в твоей жизни, а, скорее, тобою руководят твои собственные интересы. Все, что ты делаешь, не мотивируется любовью к Богу, страхом Божиим, или послушанием Богу, но ты живешь для похоти своей плоти, похоти своих очей и гордости житейской. Все твои поступки не похожи на поступки благочестивого человека, но, вместо этого, ты подобен всем тем нечестивым людям, которые идут, в большей или меньшей степени, греховными путями.

Всем своим существом (т.е. интеллектом, волей, чувствами), в радости и печали, своими глазами, ушами, устами, руками и ногами, ты не занят духовными делами, а, скорее, поглощен делами этого мира. Вся твоя религиозность - это не больше, чем плотская активность и, по своей природе, она является только внешней оболочкой; и ты думаешь о служении Богу только в общих выражениях. Ты не находишь удовольствия в настоящем служении Богу, но, наоборот, презираешь благочестивых людей. Ты не желаешь и не стремишься быть в их обществе, но находишь удовольствие быть в компании с теми людьми, кто не говорит о Боге и кто, наоборот, поглощен мирской суетой, независимо от того, насколько грехи, которые эти люди себе позволяют, являются по своей природе явными, вульгарными или же, напротив, утонченными.

Все это ты видишь в себе и твое сердце должно подтвердить тебе, что это - правда. Таким образом, ты должен заключить, что ты - необращенный человек. Далее, ты должен заключить, что если ты останешься необращенным, ты не сможешь примириться с Богом и не будешь спасенным. Ты часто осознавал это, но тебя это сейчас не волнует.

Временами ты даже делал начальные шаги в направлении к вере в Бога, но этот путь был слишком узок для тебя. Ты не хотел и не был способен жить таким образом, даже если ты осознавал, что должен вследствие своей греховной жизни погибнуть. Поэтому ты со вздохом отказывался от подобных попыток, возвращаясь к своему прежнему образу жизни, и успокаивал себя мыслью о том, что Бог будет милостив к тебе. Ты думал, что если никто не будет спасен (никто из тех, кто живет подобным образом), то спасены будут немногие.

Однако, ты этому не полностью веришь и поэтому не думаешь, что путь к спасению может быть настолько узок и, таким образом, ты надеешься, что, несмотря ни на что, ты будешь спасен. А если и нет, ты не боишься, так как для тебя имеется столько же надежды, сколько и для любого другого человека.

После всего этого, ты легко можешь заключить о себе следующее: "Я необращенный человек". И в связи с этим со всей серьезностью подумайте когда-нибудь: вы, кто теперь ясно убедились в том, что являетесь

необращенными людьми, - насколько вы несчастны и жалки, и какими несчастными вы будете оставаться вовеки веков, если до наступления своей смерти не обратитесь к Господу. Может быть такие размышления и послужат средством к вашему обращению.

Во-первых, есть главное обетование в завете благодати, которое включает в себя все другие обетования: "Я буду Богом твоим" (Быт.17:7). Однако, это обетование не относится к тебе, Бог не является твоим Богом, так как ты являешься безбожником в мире (Еф.2:12). Для тебя в Боге нет ни опоры, ни безопасности; вместо этого, Он является твоим врагом. Бог всей Своей Сущностью, вместе со всем Своим творением, сражается против тебя и будет поражать тебя всеми теми ужасами, которые сделают тебя навеки несчастным и причинят невыразимые страдания для твоего тела и души. Сам Бог будет ужасом для тебя и Его лице будет обращено против тебя.

О, как это будет страшно для тебя - "впасть в руки живого Бога!" (Евр.10:31). Где ты спрячешься от Него? Небо вверху, ад внизу, совесть твоя внутри и все творение, окружающее тебя - все объединилось против тебя для того, чтобы привести тебя в такое состояние, что волосы твои встанут дыбом, -если ты своевременно не осознаешь все это. Больше об этом я ничего не смогу сказать, так как это невыразимо человеческим языком.

Во-вторых, Господь Иисус не является твоим Спасителем, потому что тот, кто находится в Иисусе Христе, есть новая тварь (2Кор.5:17). Но ты не являешься новой тварью и таким образом ты остался без Христа (Еф.2:12). Ты можешь легко называть Его своим Спасителем и делать это, сколько угодно, но в вечности ты убедишься, что не имеешь части с Ним и Его Голгофские заслуги не принесут тебе пользы. Появление Иисуса Христа в день суда будет для тебя ничуть не меньшим ужасом, чем самый великий из всех ужасов, которые ожидают тебя в вечности. Если ты придержишься того мнения, что ты попадешь на небо после смерти, не обманывайся: ты найдешь дверь спасения закрытой для тебя и Христос скажет всем таким, как ты: "Отойдите от Меня, делающие беззаконие... Я не знаю вас" (Матф. 25:12).

В-третьих, ты знаешь, что никто не может спастись без веры. Но тот, кто не обратился к Богу, веры не имеет; а то, что ты называешь верой и предполагаешь, что ею обладаешь - это не есть вера. Твоя ложная вера будет так же мало полезна для тебя, как и бесовская вера для бесов, которые тоже верят, что есть Бог и что Христос - Спаситель; однако, они в страхе трепещут (Иак.2:19). Да, твоя ложная вера будет все сильнее тебя осуждать, так как ты не принял Его истинной верой. "Кто не будет веровать, осужден будет (Марк. 16:16).

В-четвертых, ты проклят и отвержен Богом; и все то, что принадлежит тебе, а также все то, что тобою сделано, является проклятым. "Проклят ты будешь в городе и проклят ты будешь на поле. Прокляты будут житницы твои и кладовые твои. Проклят будет плод чрева твоего и плод земли твоей, плод твоих волов и плод овец твоих. Проклят ты будешь при входе твоём и при выходе твоём. Пошлет Господь на тебя проклятие, смятение и несчастье во всяком деле рук твоих, какое ни станешь ты делать, доколе не будешь

истреблен, - и ты скоро погибнешь за злые дела твои, за то, что ты оставил Меня" (Втор.28:16-20).

И если это еще не достаточно ужасает тебя, тогда прочитай также Псалом 108:16-19: "За то, что он... возлюбил проклятие, - оно и придет на него; не восхотел благословения, - оно и удалится от него; да облечется проклятием, как ризою, и да войдет оно, как вода, во внутренность его и, как елей, в кости его; да будет оно ему, как одежда, в которую он одевается, и как пояс, которым всегда опоясывается".

Кто не вострепещет после произнесения Богом таких проклятий в свой адрес? Необращенный грешник, эти проклятия возлагаются на тебя до тех пор, пока ты остаешься необращенным.

В-пятых, если бы это было все, и действие проклятия прекращалось после окончания этой земной жизни, вы бы могли продолжать свою жизнь таким образом, подчиняясь выпадающим на вашу долю страданиям, и надеясь, что ваш случай не является самым плохим. Если нет вечных страданий в загробной жизни, необращенные люди делали бы вывод, что путь нечестивых приводит к успешному концу. И, действительно, что это за проклятие, если оно не приведено в исполнение?

Однако, самое страшное бедствие для нечестивых оставлено на их загробную жизнь. Вечность наступит, когда придет конец Божию долготерпению. Там не будет никакого ни наслаждения, ни утешения для кого бы то ни было, но проклятие, наоборот, будет иметь вечное свое действие без перерыва и без прекращения, хотя бы на мгновение.

Как это будет ужасно, когда дьявол унесет душу человека в ад, разделяя ее с телом! Как ужасно это будет, когда душа и тело вновь соединяется в последний день; когда необращенные грешники найдут себя по левую сторону от Судьи Неба и Земли; и когда и слава Господа Иисуса Христа, и ужасы вечных страданий, открыто явленные на лице неба и земли, соединяется вместе к ужасу грешника.

И тогда каждый из них испытает, что такое проклятие. Тогда грешник увидит праведных во славе, и увидит, что они будут иметь абсолютное презрение к нему; и после того, как он полностью убедится в своем великом нечестии перед Богом, он услышит страшный приговор: "Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготовленный диаволу и ангелам его" (Матф. 25:41).

После ужасного исполнения этого приговора наступят следующие страшные события. Небо будет закрыто для них навечно, а ад будет их вечным жилищем, где они будут обитать без света и покоя. Чувствительность человека к страданиям и ощущение им боли там не уменьшатся, но, вместе с этим, внутри себя они будут испытывать невыносимые, хотя и запоздалые, угрызения совести. Они будут наполнены Божьим гневом и, оставшись без благодати и надежды, будут испытывать невыразимое отчаяние. "Таково место того, кто не знает Бога" (Иов.18:21).

Запечатлите эти истины в своем сердце и не отвергайте их. Не отклоняйте от себя подобные мысли просто потому, что они слишком

неприятны для вас. Ибо если такие размышления вас уже приводят в ужас, то каким же ужасным будет гнев Божий, когда он грянет. Размышляйте над всеми этими вопросами и применяйте их к себе, говоря: "Это будет моя вечная участь, если я буду продолжать идти своим греховным путем и не обращусь к Господу".

Таким образом, страх перед Богом будет склонять вас к тому, чтобы вы уверовали, ибо Бог использует осознание человеком своей греховности и предвкушение им ужасов ада как средство для обращения его к Богу.

Вопрос 1: "Что я должен сделать, чтобы спастись?"

Ответ. "Вы действительно так решили? Вы говорите правду и серьезно? Вы готовы отказаться от всего того, что доставляет вам наслаждение в этом мире? Готовы ли вы вместе со своим грехом расстаться также и с тем, что вы считаете таким восхитительным для себя, совершаемым из самых лучших побуждений, выгодным и приятным? Более ли для вас желанна, чем что-либо другое, мысль о том, чтобы быть примиренным с Богом, любить и бояться Его и служить Ему во всяком благочестии и чистоте (1Тим.2:2)? Является ли главным вашим желанием желание познать Его? Желаете ли вы этого больше, чем чего-либо другого?"

Если вы скажете, "Да, я решил это очень серьезно", тогда я отвечу, "Покайтесь и веруйте в Евангелие" (Марк. 1:15). Если же в ответ вы подтвердите, что очень хорошо знаете, что вы на самом деле хотите быть спасенным, я попрошу особенно отметить, что обрести спасение через веру и покаяние -это невыразимая милость Божия и привилегия, дарованная вам. Бог совершенно не обязан спасать вас таким путем, но это Его суверенное право и Его исключительное благоволение, которое Он вам обещает, даруя спасение таким образом. Следовательно, вам нужно покаяться!

Вопрос 2: Способен ли я это сделать? Находится ли это в пределах моих возможностей?

Ответ: 1) Вы должны быть уверены, что это является вашим долгом, и что это есть та истина, которую вы лично одобряете.

2) Попробуйте однажды сделать это. И когда вы начнете это делать, вы прежде всего обнаружите, что вы духовно слепы и что вы совершенно не знаете ни Бога, ни Христа, ни пути ко Христу, ни сущности возрожденного состояния души, ни сущности истинной святости. Как вы можете соответствовать тому, с чем вы не знакомы? Кроме того вы обнаружите, что когда придет время брать на себя обязательства перед Богом и своей совестью, вы не найдете в себе желания это сделать.

Ваша нерасположенность к покаянию - это начальный шаг к пренебрежению им. Далее, греховность вашей природы настолько велика, грех настолько силен в вашем сердце и вопрос покаяния настолько труден для вас, что вы на самом деле не способны будете это сделать. Поэтому вы снова будете погружаться в свое бедственное состояние и неспособность, оставаясь без надежды и в отчаянии - в той мере, насколько вы озабочены этим вопросом.

Вопрос 3: Какой у вас есть совет для меня? Означает ли это, что для меня совсем нет надежды?

Ответ. Надежду невозможно найти *в себе*, но надежда есть *в Боге*. Надежда существует для тебя с тех пор, как ты находишься под воздействием проповеди Евангелия, которое является средством -да, единственным средством, - с помощью которого Бог возрождает грешников. Поэтому возрадуйся тому, что ты можешь жить под воздействием этого Божьего средства и что Бог дарует тебе осознание своих грехов и желание покаяться и быть спасенным. Будь усердным в употреблении этого средства через слушание проповедей и посещение занятий по изучению Библии. Постоянно и внимательно читай Слово Божие, или же пусть кто-нибудь читает его для тебя. Приобщись к верующим людям и попроси, чтобы тебе разрешили присутствовать на их собраниях. Будь усердным в своей молитвенной жизни и будь благочестивым пред Богом и людьми в своих поступках.

Вопрос 4: Буду ли я тогда обращенным и спасенным, если буду делать все это?

Ответ. Твои усилия не заставят Бога даровать тебе покаяние, но Бог так же не отвергнет тебя, если ты сам не отвергнешь Его. У тебя есть основание надеяться, поскольку Бог уже так далеко провел тебя к осознанию своей греховности. Поэтому ожидай самого малого действия Духа Святого в своем сердце, ответь на него и будь осторожным, чтобы тебе не противиться Ему. Будь, таким образом, последовательным в своем употреблении Евангельского призыва, как средства к спасению, и прояви настойчивость, если временами ты снова будешь ощущать влечения своих прежних похотей.

Глава 5. Слово к возрожденным людям

Сейчас я хочу обратиться к истинно возрожденным людям, т.е. к тем людям, которые, как ранее было отмечено в этой книге, с должной духовной проницательностью увидели, чем является для человека возрождение, так же как и увидели различные пути, которыми Бог приводит человека к возрождению, и воспользовались ими. В присутствии Всеведущего Бога сравните свое нынешнее состояние с требованиями Слова Божьего и рассмотрите, получили ли вы на самом деле эту жизнь с Богом (я не говорю сейчас о мере проявления полученной вами жизни).

Я прошу вас сделать эту оценку непредвзято, тщательно взвесить все доводы Священного Писания в своем сознании и не отвергать результатов такой оценки. Если вы можете обладать этой жизнью, не унижайте ее своим показным смирением, или же гордостью, как будто бы вы сами достигли вечной жизни, представляя ее результатом своего собственного труда.

Однако спасение - это не результат вашего труда, а оно, безусловно, является исключительно результатом работы Всемогущего Бога. Намного больший грех, поэтому, отрицать или умалять благодать, действующую в нас, чем хвалиться благодатью, которой ты не обладаешь. Поэтому придите к следующему заключению и скажите в своем сердце теми или другими

словами следующее: "Я знаю, в чем смысл возрождения. Я являюсь его причастником. Я исследовал себя в этом вопросе и моя совесть свидетельствует перед Богом, что это Истина.

На основании всего изложенного я делаю, таким образом, вывод, что я возрожден".

Однако, пусть это не будет единственным вашим заключением, но вместе с эфиоплянином (Деян.8:39), тюремным стражем (Деян. 16:34) и Лидией (Деян. 16:14) возрадуйтесь о своем спасении, так чтобы вы могли получить в результате этого надежное и неизменное утешение. Примите следующие практические советы.

1) Прежде всего, взойдите своей верой к источнику, из которого истекает возрождение, - а это есть вечная Божья любовь и вечное Божье избрание, ибо так говорит Слово Божие: "Любовью вечною Я возлюбил тебя и потому простер к тебе благоволение" (Иер. 31:3); "А кого Он предопределил, тех и призвал" (Рим. 8:30). Таким образом, вы будете навечно возлюблены и избраны Богом, потому что вы возрождены.

2) В настоящий момент вы являетесь дитем Божиим, так как Бог, "восхотев, родил вас словом истины" (Иак.1:18). Вы "от Бога родились" и Он дал вам "власть быть чадами Божиими" (Иоан.1:12-13). Бог является вашим Отцом и будет обращаться с вами, как любящий Отец обращается со своими детьми, и, как дитя, вы можете просить у Него все, что по воле Его, и доверять Ему.

3) Ваше духовное состояние отныне является прочным и неизменным. "Ибо дары и призвание Божие непреложны" (Рим. 11:29). Следовательно, "начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа" (Фил. 1:6). Поэтому возрадуйтесь и не бойтесь, что такое доброе дело может быть кем-то аннулировано.

4) Будучи возрожденными людьми, сосредоточьте все ваше внимание на вечном блаженстве, которое отныне является вашим неизменным наследием, и старайтесь жить и радоваться в этом ожидании и в этой надежде. "Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому" (1Пет. 1:3).

Если вы возрождены, полностью отделитесь в своем сердце от всех тех, кто духовно мертв, то есть, от всех необращенных людей, потому что от них исходит сильное духовное зловоние, как от разлагающихся трупов. Вместо этого, имейте общение с духовно живыми людьми и будьте подобны псалмопевцу Давиду, который так сказал Богу о самом себе: "Общник я всем, боящимся Тебя и хранящим повеления Твои" (Пс. 118:63). Пусть все ваши желания будут направлены, как и у Давида, "к святым, которые на земле, и к дивным" Божьим людям (Пс.15:3). Не обособляйте себя и не отделяйтесь от церкви, в противном случае ваш свет потускнеет и ваша жизнь станет не соответствующей природе возрождения. А Слово Божье говорит: "Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви" (Деян. 2:47).

Не будьте просто удовлетворены тем, что вы возрождены и являетесь причастником вечной жизни, но лучше стремитесь духовно возрастать и укрепляться в вере, так как это является отличительной особенностью всякого существа, которое обладает жизнью. "Как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение" (1 Петр. 2:2).

Живите достойно, как подобает той душе, которая имеет духовную жизнь; пусть ваша духовная жизнь проявит себя в святых делах посредством упражнения во всякой добродетели, для того чтобы таким образом стало очевидным различие между мертвым и живым состоянием. "И не предавайте членов ваших греху в орудия неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности" (Рим. 6:13).
Аминь.